

خطی "فهرست شده"
۱۰۰۶۶

وَاللَّهِ نَقْدَمُ صَوْنَهُ مَعَادَةَ الْحَيَاةِ
بِأَسْبَاحٍ

[illegible]

بالعلم

الثانية على واحد شخص **اصل** الخبر وجوده والشرع كذا
 ما لا يعلمها فالوجود جزئي ولا تركيب وتلبد ولا تله
 كمال اذا ما بال فعل اشرف مما بال القوة ولا تجميع الوجود
 او كل وحدة كمال وقد يطلق عليه الشربا العرض من شرب الى
 او تجميع عدمي العدم لا يكون جزاء ولا لا ينفصلوا ولو اطلق عليه
 فلما امر ثم الحكم على العدم في كل مقام محض لانها لا تتجانب عن
 الاغنيا او انضمة مدلول لا وضاعة مدلول لا ينشئ **اصل**
 الوجود لا يضاد معقولا ولا امتنع ولا يماثل ولا استغنى عنه
 في الحصول بل يحيا الفها فلا ينفصلها بل قد يجمعها **اصل**
 في شراف الوجود والنبوت والتشريف خلاف قبل به والاطاعة
 بين الموجود والعدم ان لو كانا اعم من الوجود والعدم نبوت
 الماهيات للعدم مطلقا او المحركة لكانت غير متناهية
 وهو محال بالنظر في الالهي في الموجودات منها والعدم
 محل لتأثير القدرة ان القدرة وكل حادث صالح للوجود والعدم
 والمفهوم الثاني ليس بحادث صالح للوجود والعدم والمفهوم
 الثالث ليس بحادث فليس بغير وجوده بنفسه ولا
 بانضافه بالوجود ليكون هو القدرة ان انضافه ايضا
 مفهوما ثابت مع ان هذا الانضاف يقتضي تقسيم الوجود الى

فعلهم ان فيها من فساد النبوت
 ان واقعا وجودا كماله العلم
 وان وادى عدمه لا فساد

الى وجود

وتركبه

انظر الى امره
 في قوله

الوجود موجود به نبوت الثابت وجوده معدوم به انضافه
 ضيق وجود كل موجود بوجوده ونوصف الوجود بالعلم
 وقبل معدوم والزم الواسطة بين الوجود والماهيات وان كانت
 غير موجودة فثبوتها ذلك لما ترفا في انفسها من الحقيقة
 خارجا لا موجودا ولا معدوم من كمال الوجود قبل وكما الكليات
 قبل وكما الحالات وهي كل صفة متحققة لا موجودا
 ولا معدومة وينبغي بطلان عدم التناهي هنا لاختصاص
 بما فيه عليه فها يقال للنبوت نبوت والثابت وجوده غير
 تعبير كقولنا للوجود غير موجود والمراد انضيق بنفسه وقبل ذلك
 في المكائن دون المنوعات كقولنا غير متناهية تفصيل والنبوت ان
 ان المراد بالنبوت والتبني ان كان صلاحية الصور ليعمل
 ويجعل الوجود العلق فلنا بالاجتهاد فان لا مكان الا اعم
 وهو النبوت العلمي ولو قيل علم الواجب والمماهية
 الثانية محل للقدرة مجرد ونها في غير عالم العلم فلا محذور
 بل وفيه خصوصية ولا قدم لتغايير العالمين واستحالة تقدم
 العالم في الخارج عنه وان كان المراد اعم لما وجوده
 الانبياء باعتبارها وجودا لثبوتها بالثبوت الى الخارج نبوتها
 صنعناه بغيره وان كان المراد النبوت في الخارج كما هو

سبحه

على من
 لا بد له من ان

كلامهم منعاه بعدم تغفل الواسطة والوجود قائم بنفسه والكلابا
 لغبارية وكذلك الحالات **اصل** اخلاف في ناصل الوجود فقبل
 به الوجوده اوثقها ان ناصل كل مناصل به فهو اول به
 ومنعلق القدره عند صلاها صبه وقبل بعدم الوجوده او
 اوثقها الزوم التسلل ثم منهم من قال بناصل الماهية الثا
 ثنية ان لا يدرك من الوجود سواها حصة من الوجود المطلق
 ولا ناصل للتلك في ناصل الاول ومنعلق القدره عندهم هو
 الوجود وقبل بشروطها ومنعلق القدره عندهم اضافة الوجود
 الى الماهية وايضا انها به وكلامهم يعطون ناصلا والحق ان
 الناصل ان اوجب القدره التلك فلا قد يم سواها في وجود التلك
 ولا في وجود غيره مناصل به يغفل الوجود المطلق امر ان
 ان يلقى ايجي من مناصل والماهيات منعلق القدره حتى
 الوجود كما بان في الجدل وهو الذي يعطيه الجمع بين الادلة
اصل لا غبار في الوجودات للعبية ولا الاعدام كذلك عند نالا
 موضوعاتها الذهنية والخارجية وبهذا المعنى يمكن القول
 بنجابر الاعدام بعد الوجود بالدقيق وعدم تمام الصف من
 ويصح اسناد عدم المعلول الى عدم العلة فقط لا اسناد
 ويصح قولنا الوجود موجودا او معدوم بمعنى الظاهر وعدمه

والمراد بالعلل الكليات

وكذلك

وكذلك العدم **اصل** نسبة الوجود والعدم الى موضوعيهما او
 جعلهما مراضاة اما حقيقة او غير وثيقة والثاني هو لا مكان معني
 جواز الانفكاك والاول الوجوب والكل في الاستجاب واللام
 والامتناع في التلك بعض عدم جواز الانفكاك وليس في الثلاثة
 مواءم اعتبارها في انفسها وجهها فامع اعتبارها في الفعل في ح
 امر اعتبارية ولا تسلسل وقد يكون موضوعها معدوم في
 في الخارج حاصل التقييم ستة وبالنسبة في خبر في ثلثة
 واجب الوجود ويمكن الوجود منع الوجود ووضعها
 انتهى عن شروطها **اصل** كل من الوجود والعدم اما غنى
 عن الغير اصحاح البير اصحاح الوصفين بل غبار بين لذاته
 لتناقضها اما الاول واجب لذاته وجودا او عدمه اما الثاني
 ممكن لذاته كذا والثالث واجب لغيره وجودا او عدمه او قد
 يفضل بانقلاب الغير ولا يكون لا يمكن الدائم من التنا
 التناقض وليس في الغير علة ثم الممكن لا يح في المضي والحال
 عنهما ما في المستحيل خلاف وقبل ان كذلك وقبل يمكن
 بالذات وبما الغير وقبل الحكم له بالغير والاول اوفق لمن انه
 يقع والثالث محال فله والثالث والثاني ان اراد الحكم
 الامكان لا مكان وجوده وحكم الوجودها وان اراد بالحظة وجوبها

العللة

بما لا يتصور في عالم الكون والفساد الا على حافظة
الذوات فلا موجود الا واجب الوجود **اصل** الموجود في الخارج
على اقل من وجود بذاته وجود معين ذاته وهو واحد
لا الله الا هو الثانية موجودا بالاول خارج عنه لا يفارقه
الثالثة موجوده مفارقه عن غير الله لا يفارقه
والرابعة موجوده خارجا عنها لا يفارقه هو محتاج اليها اذا
وهو لا السابعة موجوده بغيره بقية مرتين فثبات بين الا
الاوليين وهو موجود بغيره ذاته وتقصيه وهو موجود بالاول
فان لم يكن والحق امتناعهما ان الاول ان اقتضى ان كان حال
وجوده ما تقدم النبي على نفسه والافاد الموجود بالعدم وفي الثانية
كون الاول محلا للعرض فيكون متغيرا ولا يكون الوجود عيني
فانه بل ولا تقصيه **اصل** وجبه حاجته الممكن الى المخرج امكانه
فلا عرض حده لا يغفل الامكان فيل الحدود والتي خرج منها
جائز زده ولا ينافي خفائه وعدم التقيد ببعض بعض جملوه
الحدود وان قلنا عساوان والضرورية ان ظهوره ان
خفاء الاطراف وقصور الانقائات بها اقلنا كانتا بها
قد وجب على ذلك كما في النقطه نعم قد يكون الحدود
بسطه

بعضها

او الى ما يتوقف عليها
بغير ذلك فهو غير متصور
ببعضها فانها

صحتا تو با في الوجود اللاتيني دون العدم السابق لكونه
وجودا **اصل** العالم ونقطة ما سوى الواجب حادث
والتي بالضرورة والاكوان والواجب حادث وهو على التحقيق
والاكوان وجودا واحدا وكان والواجب لا يفضل الحكم على
بقاوى الوجود والعدم بالثبوت لا مع تقدمها عليه
فكانت الوجود المحض لا بد ان تقدمه العدم الا انه مضاف لا
لاستحالة العدم العرف لوجود الوجود العرف فان قيل ما تقدم
وجوده لا يضاف اليه فلا يقابل العدم المضاف اليه فلنا كقولنا
وجوده لا يضاف اليه الوجود العرف لانه ما كان كانه ما كان
والعدم المضاف فان قيل يكفي المعنى في العبادى القبة فلنا
المعنى والضرورية الخفية ثم ما في جوف الحد حادث زمانى
لمقابلته كحالة لوجودها فعله معوق فلهذا كان الله ولم يكن
معوقا فان قيل يلزم الجهل حال عدم العلم العدم للعلم ليس
بجهل والتفصيل خارج عن العلم الداني كما مباني في الاصل
ان الله نعم **اصل** الشيء ما لم يجب له وجود ولا يجب الممكن
الوجود العلة الثامنة فلا يكفي مطلق الاولوية الثامنة
عن العمل الثامنة ولا تسلسل الوجود بل المخرج ثم اذا وجد
لحقه وجب ان يشره بفناء العلة ومع ذلك لا يفارقه النقص بالامكان

وان لم يفارقه

وابعاده والعلوم والعلم والظن والضارب كالسبح والابتن
 او متعدد بوجوه متعدده كالعلم والعالم كاهو للنادر وقد انك
 لانه للعرض قد يكون انزاعه فيكون موجودا بوجوه متعدده
اصل الموجود لا يوجد معدوم وان استغنى به ولا استغنى
 عن الوجود للنفاض فلا مناسبة للاقتضاء ولولا للناس
 المتضمنة بين العلة والعلل المجانف على كل كل اوله الترخيل
 وايضا لا ينال شئ بغير متناول لعدم التيقن في فاعل الوجود
 التيقن الاخر بل لفاعل امر جوهري ولما هو سنة حكمة وادنى
 للناس ان تكفيه **اصل** عدم السابق لا يحتاج الى علة كما
 القدر بل يحتاج منهما اللواحق **العمل** عدم اللواحق فلازم
 معلول الوجود لا يرتفع الوجود لانه لم يزل فلا يكون فاعلا ولو
 للعدم وعدم طالع التمس مصحح لعدم وجود النفاذ لا يقل
 فاعل له **اصل** لا يجب في العلة ان تكون باعادة الازواج ولا
 الانقض الى الابدان بعد مفارقتها بل بعد فناءها وفناء
 الابدان او كونها بالغير اعظاما خيرة او متقلدة بانقلابات
 غير عديدة او كونها هباءا مفتورا فان كلها كما ذهب
 فغور ونظام من عليها الا دلالة العقلية لكونه من وجود
 الامكان فلا بد ان يتحقق وكونه من افعال الحكمة ومظهر للصفة

منها كل وجه يقتضي النفاذ

مع ان استنعا اشعار النفس بغير انوار بعد الموت وطلبه
 لها وفتح بعضها وهدم منها دليل على ان شعاعها عالم بها
 ثم كون العود الى هذا التلخيص لان ذلك بذات وفتاها بالامور
 وتكون في يدن كانت انوارها في الدنيا او فتح لها واصل في الحكمة
 فيقع اذا لامانع منه والارادة العقلية من الكتاب والسنة
 مع انه معلوم من الاسلام ضرورة نعم للعدم بالعدم لا يخفى
 لا يعقل اعادته بوجوه السابق بعينه من كل جهة بل على حجة
 الامكان والاختلال لعدم بين الشئ ونفسه والموجود
 وجوده وما يقال ان الاختلال طلقا كفاية ولان وجود الشئ
 في كل عالم هو عينه فيه من حيث هو موجود فوجوده
 الموجود في الخارج هو عينه فيه فاذا عدم لم يوجد الا بوجد
 بوجوه غير ذلك الوجود مثله ان لو كانت عين ذلك
 استحال تحلل عدمه وانما كانت متخلدة كان البحر
 الموجود به ذلك الموجود لكن لا يعبر في ذلك ائى
 اى مع والوجود وان يمتدحى بغيره فاكه يلمح
 الانسان وابعاضه في بوجوه عينه في سابعه
 مع تبدله بالتحليل والابدال ولا يخلل الترخيل

العدم

زمان جبط عدم في زمان مع
 ان في التحلل

اجزاء حدودات

وابعاده والعلوم والضرر والضارب كالسبح والابيض
 او سفود بوجوب معتدكا العلم العالم كاهو للناد وود ذلك
 لانه للعرض قد يكون ان انفسه فيكون موجودا بوجوبه شخصية
اصل الموجود لا يوجد بحدوده وان استغنى به ولا استغنى
 عن الواجب والنافع فلا مناسبة للامتناع ولو لا للناس
 المنقضية بين العلة والعلل الحان على كل كل اوله التخرج
 وايضا لا يباصل شئ بغير مناهل فعدم النقيض في اهل الوجود
 النقيض الاخر بل القابل امر جوهري وانما هو شرطه وادنى
 للناسبان تكفيه **اصل** العدم السابق لا يحتاج الى علة كذا
 القديم بل يحتاج منهما اللواحق **الصل** العدم لا يتحقق في ذاته
 معلول الموجود لا يرتفع الوجود لانه لم يرد في فلا يكون فاعلا ولو
 للعدم وعدم طلوع الشمس مصحح لعدم وجود النهار لا قائل
 فاعل له **اصل** لا يوجب للعالمات كالحجج باعادة الارواح وال
 الانفس الى الابدان بعد مفارقتها بل بعد فناها وفناء
 الابدان او كونها بالية او عظاما اخرى او منفصلة بانقلابات
 غير عديدة او كونها هباءا منثورا فان كلها احراز هبت
 نفوذ ونظام من عليها الا دلالة العقلية لكون من وجوه
 الامكان فلا بد ان يتحقق وكونه من افعال الحكمة ومظهر للصفة

بل لا محل وجه يقتضي التقاء

مع ان استغنا اشعار النفس حتى بعض النار بعد الموت وطلبه
 لها وفتح بعضها وهدم منها دليل على ان شعاعا عالمها
 ثم كون العود الى هذا الكائن لان ذلك لم يلد ان وفنا له بالام مرتبة
 ويكون في بدن كائنات فانها في الدنيا او في عالمها او في الحكمة
 فيقع اذا ما منع منه والارادة العقلية من الكتاب والسنة
 مع انه معلوم من الاسلام ضرورة نعم العدم بالعدم الكائن
 لا يقبل اعادة بوجوبه السابق بعينه من كل جهة بل على جهة
 الامكان والاختلال العدم بين الشئ ونفسه والموجود و
 وجوده وما يقال ان الاختلال مطلقا كغائبه ولان وجود الشئ
 في كل عالم هو عينه فيه من حيث هو موجود فوجوده
 الموجود في الخارج هو عينه فيه فافا عدم لم يوجد الا بوجد
 بوجوبه في ذلك الوجود منته اذ لو كان عين ذلك
 استحال تحلل العدم واذا كان منفصلة كان الشئ
 الموجود به ذلك الموجود ولكن لا يعين ذلك ائى
 اى مع وجوده وان سبقت عينه فاكه يلحق
 الانسان وابعاده في بوجوبه عينه في ساقية
 مع تبدله بالتحليل والابدال ولا تختل الشئ

اللة

زمان جبط عدم في زمان مع
 ان في التحلل

اجزاء معدومات

لما افقنا العرف ثم لمغايرة الماهية المعدومة بالعدم
 اللاحق للماهية المعدومة بالعدم السابق في
 التوازن امكن وجودها ابتداءا ومنع عنها التا
 اعادته وجب للمغايرة ان امتناع العود لا ملام للما
 للماهية اذا انعدمها بالعدم اللاحق ملحوظة
 فيها وهو ينال من امتناع العود بما ذكرناه **اصل**
 اختلف في جبرها بشا طحاوت بالقديم اى الممكن
 بالوجوب وهو من المباحث للعضلة لان الحادث
 متغير قد يكون وفلا يكون والمبدع القديم ثابت
 مصون فلو كان علة للحادث بلا واسطة لزوم محو
 تخلف العلة عن المعلوم عيوس عدمه السابق و
 وتغيره بتغيره في عدم اللاحق فاضطررت العقول في
 في الواسطة وعدمها ثم في تغيرها وقد مضى بيننا في
 لها من العقول ومثبت لها وجعلها العقل من الحكا او
 الارادة العقلية من الحدوث والحركة والزمان من المحققين
 من حين ان كلا منها متغير بذاته لا بغيره فكل جزو يفرق
 فيها واللاترط بوجوده لا وجوده الجزو الثاني ويتبع اجتماعه

مع

معه واخر ولا الذي لا اول له لا يشترط شي قبله سوى عدمه
 فاما علمه فحري جدا فلا وجوده يتم حلة الجزو الثاني فيوجد
 الجزو الثاني بنقيض حلة الجزو الاول فيعدم هكذا الى ان يبلغ
 المشي كما هو محسوس من الحركة في الارض فاذا كانت واسطة
 وجودة الى القديم لا والله لا محذور منه فلا من شبه المتغير فيكون الواسطة
 شرط في وجوده وعلة لتغير فعلها بالحرارة المعنوية وحسب تغيراته
 ما عثر عنه الرضا بقوله اول ما خلق الله الارادة فان مراده يعلم
 بما تعلق الارادة وهو حركة معنوية ولا تقي ذاتية غير مخلوقة
 فذ قال ما وخلق بها الحروف فعملها الواسطة ولعل مراده تفصيل
 ذلك التعليق لقوله ثم خلق بها الانبياء اذا خلق شي لا باراد
 خاصة والحرف يعنى لقطعة والطرف ولحد ولكل مناسبة
 سبها الحد وما للعروف منه فنفسه علامات لاحقا بقى ثم
 الاثر ثبوت الخلوقات اضافته بينها والافسدة الكل من
 المتغير عنه والمتغير اليه متساوية اليه وقدمه حقيقة وان
 في حد ولا اكبر من الواحد وكيفية مطابقة العلم والمعلوم وما الزمان
 فيعتبر في الثمانيات **اصل** اعلم ان العقل ان ينقل كل موجود
 ثابت وغير ثابت حتى عدمه بل لعدمه كان في رايه
 مطلقا للضابط في حكمه انه يتعقل شخصا شئ على

ولو عجب المتعجب من

كان ان لا يقتضيه ارادة كان في علمه عن ارادة ولو في اول
 فله فكون اول ما اراد شي في الواسطة التي لا يكون من غير ارادة
 يكون غيبا كما هو في ذاته فيكون في علمه عن ارادة
 غيبا وذلك ان كل شئ يقع على وجه الارباب يقع على القادر على ارادة
 ولا ارادة لا يقع على وجه الارباب ايضا ومن الارباب ان ارادة
 وجب تقع الارادة عن قلة شئ في نفسه فيقتل ان ارادة في الوجود
 مط واردة الخ لا يكون في رايه فذكر الكلام في الوجود

الوجه الكلي واجتماعها فان وجدها عند حكم بوجوده له ومكانه
فيه ثم لو تعقل ذلك وجوده في النفس ووجهه كذلك حكم بوجوده
الذهني ثم لو ضم اليه وجوده في الخيال ووجهه كذلك حكم بوجوده
الجبلي ثم لو ضم اليه وجوده في الخارج ووجهه كذلك حكم بوجوده
الخارجي ثم ان وجد غير قابل للعدم حكم بوجوده والا فبما مكانه
في ذاته ووجوده مضافا لعلته وان لم يجد بالفعل حكم بما كانه
خارجا وثبوته عنده وان لم يجد قابل للموجود خارجا حكم باقناعه
فيه وان لم يجد شي على ذلك الوجه في وجه حكم باقناعه تعقله
على ذلك الوجه وهو المرد بوجه الاستناع ومن هذا الباب لما يتبع
تعقل الواجب بكنهه وان لم يجد كذلك في وجهه ولا مبالا له
وللوجود الخارج حكم باقناعه فيها وتعقله للمنع فيه تعين
له حصول هذه التطلات فاذا تعقل مثلا كلاما من النقيضين تعقل
معنى الاجتماع ونسبتهما ولم يجد ما فبالا له فقد تعين عنده
اجتماع النقيضين فشارك اليه في حكمه وهذا القدر كاف لصحة
الحل به بكنهه لو قيل بثبوت الماهية مطلقا ثم هذا في العلم وقا
الجهل المركب في باب حده مبنيا على مقدمة مغلوطة او محسوبة
او مغلوطة الخالف والمخالفة هي من مغلوطة فرضياته ليس
وجد الاحكام وان كان مغفول الفرصية وهذا الامر

اعلم كيفية اقتباس نتائج الصادقة والكاذبة وحقيقتهما والباطل
في صدقهما الصواب المميزات المتعلقة بالظن وتميز الذات في صحتها و
والعرضي الخاصة والعامة وصدق المقترحات فيها من غير
خطأ **اصل** اعلم ان الموجود في ذاته مفاهيم كما هو ولا يكون
الاكلية وان كانت جزئيا اضافة والعلم بها جزئيا غير
وكذا الموجود في الحواس وقيل انها مع ذلك كليان لصفا
على جزئيات كثيرة خارجية وفيه ان الخارج لا يكون كليان
والصادق مفهوم متفرع من تلك الصورة العلية او الحسية
لاستنباط الامتناع صدق الصورة المرتبة بغيرها على كثيرين
وبدونه مفهوم **الفصل الثاني** في الماهية وفيه **اصل** اعلم ان
ما يتعقل من الشيء مع قطع النظر عن وجوده خارجا ولوازم وجوده
هوية ذلك الشيء وماهية وان كان تعقله حال وجوده
ذهنا وخارجا ولا يتقرر الا بتعريف الوجود كما مر في ثبوتها
وما يعقل منه بشرط شيء غير الوجود لادراك ماهية كالثبوت والاعتناء
وما لا يتعقل لماهية له ثم ان كان موجودا كان هوية
وجوده والا فلا هوية له مطلقا وما يعقل منه بشرط شيء
مع مشاركونه غير كان عرضا عاما لا في الوجود ومع اشياء
خاصة ثم الماهية لا تاتي بها في الوجود والعدم من حيث هي

٩
 الا ارتفاع الامكان وما يبرهنها بالافتضاء وجودا فنجعلها
 فتشع مجرى تغير الالهوتة الواجب وجوده ولا يقض الشئ ^{بغير}
 لا يسبغ عنه والمتع لا هو له كما مر فان قيل كيف اقتضت قابلية
 الوجود ولم يقضه قلنا لكونها من لوازم الماهية دونه
 والام ^{تفعل} كذلك لان الاقتضاء فيها يتبع عدم الافتكاد ^{او بغير}
 بمقتضى لفاعلية فلا يضاف الى المعدم **اصل** الماهية تطلق
 غالبا على ما ذكر من الامر لمعقولا لكل والذات والحقيقة
 هي مع الماهية مع اعتبار وجودها خارجا وقد يطلق الذات
 على مصداق الماهية اعني المفرد من الكل وقد يطلق الوجود
 عليه وقد يراد بها الشخص والكل تعبيرات لا متاحة فيها
اصل الصفات المتقابلة خارجة عن ماهية الموصوف
 بها وان كان لا دائما لها على البدل هي بشرط لا معدومة وبشرط
 شئ بخار **اصل** الماهية المطلقة لا بشرط كلي طبيعي موجود
 لوجودها صلة في الخارج والكلية العارضة لها كلي مطلق
 والمركب من العارض والمعرض كلي عقلي لا يوجد ان الاعتقاد
اصل تنقسم الماهية في اللحاظ الى مركبة وبسيطة وكل وجود
 من المركبة بسيطة او ينتمي اليها وكلها هي غير مجعولة ^{بسيطة}
 يجعل يقض مجعولا ويجعل اليه اذ لا تعار بين الشئ ونفسه بل الوجود ^{الصحيح}

كذلك نعم الكل اثر للواجب اذ الكل انما الوجود ولما فيها حادثة وقبل
 الاصل في الحاجة الى الغي ولو كانت المجزئتها وتجزئتها مع
 لا مكانها المخرج لنفسها ولوجودها واجبة في الحاجة بتصورها مع العمل
 الوجه غي ما بل المراد جعلها ماهية وينسخ لامكان المخرج عن البسيط في غي
 الوجود على المخرج الحد والتحقق **اصل** المتوهم في الوجود هو الواجب
 المتوهم انما هو اقتضاء العمل كسما جلتا العلم فلا هي حد وجود وجود
 ماعدا وجوده الا ان مناسبة الاثر للمؤثر يوجب ان لا يظهر في الوجود
 على ما فيها والثاني في الاثر من حيث هو فلا يلزم المناسبة بين الوجود
 والعدم ولا يحصل الحاصل والآن لا يستوي الا بالذات والمؤثر في نفس الامر
 فلا يستلزم **اصل** وجه التكوين ان الواجب لما كان مستحقا لجميع الصفات
 الكلية لكونه غير مشروط بالعدم ليس في نقص ومنها القباضة لظهور الكمال ^{والفقد}
 والاختيار والعلم والحكمة والغنى والوجود يكون وجوده وصفاته عين ذاته
 ظاهرة بالاعتقاد بالقوة اذ الكل يخص الوجود وهو وجود محض وقياسا عن
 قدرته وكل اختار وحكمة في ذاته الا لا بد ايضا من سببية لفقد
 سبب اكون ونسبة عولمه وعلامة اليه سواء وان ترتب في نفسها ان
 الله ولم يكن معه شئ في مرتبة ذاته ولم يزل عالما قاده وافيها
 وغير ذلك قبل وجود العلم والعلة والمعدود والصدرة
 ملاحظة صفاته التي اقبلت عليه والفعلية وعولم الكون

من عالم الاداة الى العلم التفصيلي المفصل لم العوامل وما فيها من الجواهر
الى عالم الحسوس عالم البقاء العقل والا عقل من تارة مظاهر للكمال
مكونه من وجه الامكان وجه المظهر وما يشوبها من النقص
هو يشوب العلم من حيث الامكان الذي اذا صار عن الخيال كان
الامكان بالذات النقص في انا واختار وقتا عن اجناسها الاماها
فيضا الوجه ومعداته ومعداته من حركة او سكون واجتماع او
افتراق فهذه اثنا عشرة تدور في الامكان عليها بين حية
ومعنوية ووجه افراد ارتفاع وجه التكوين فيثبت به العلم الحق
واما السائر فمخرج عن الكون والفساد وقد يكون الفناء في عالم
كونا في اخر وفي حال وعرض وعرض كالموت في وقت الزمان
ومعدت الاعداد ومعداتها من الوجود بابل لا فناء فيها محض لانها
شيء محض لا يرتبط بالوقت **الوجوب اصل** الممكن لحد وجوده يحتاج في
الموت والاولم التعطيل في الوجوب ان كان بنفسه باثنا والحد
غير معقول فعد الحركة المجدرة بالذات والطرف غير متضمن للحد
ولان علته الاحتياج اعني الامكان غير مفاد في عنه نعم للثبات انما
المحدث القول بالاستغناء وتاثير العلة في البقاء استدامة
الوجود واستمراره لا يجد بقاءه لا لكونه بانه محتاجه كل حين
حادث فالوجوب فيهم سواء والاعتداد فلم يجب والتكبر فيهم

عنى عن المادة والمادة لتكونا فلهذا من واشتوت عقل لا يصلح مادة
للخارج مع انه مسبوقا لغيره على الخيال **اصل** الموجود ما قام بنفسه
كالواجب للجسم وبغيره كالنقطة والسود **الفصل الثاني** في التركيب
فيه اصول **اصل** جزوا التركيب معد على الكل وجودا وعدا اما جوا
وهذا الا ان في تقدمه على ما يكفى جزوا وحدوا العلة للكل
منعها عنها للجزوا لثاخر معناه **اصل** التركيب قد يكون اعتبارا
سواء اعتبارا لوجودها باعتبارها كالثبوت والاشتوت في الوجود
والجهد للعلاج بالاعتداد من اصل كذا امور بعضها العقل
امر واحد وقد يسمى باسم خمسة كالعشر والعليكر وهذا التركيب
لا عبرة به اذ ليس منه حقيقة ولا بناء في البساطة لعدم حاجته
في وجوده الخاضع الى شيء منها ولا ارتفاع التركيب بالارتفاع الاعتبار
كما لا عبرة به بالسلالات الاعتبارية لا تقطعها بانقطاعه
وقد يكون حقيقة فحتاج الاجزاء بعضها الى بعض والكل اليها في
الوجود التام مهيأت والادراك كماله الجوى الى الصور في البقاء
وبالعكس في الشخص ان يثبت في العقل خاصة كانت
عقلية متداخلة موجودة بوجود الكل مفارقة عن
الاعتبارى باثنا راجحة مفارقة كالقوى والحيوية
للانسان فلذا قيل على الكل وعلى كل حقيقة وان ثبت

في الخارج اي كانت خارجة متباينة موجودة بوجود
 بعضها معبر في وجود الكل ولا يخل كذلك وهذا فلا يكون
 خلطيا غير محسوس التمايز فقد يكون نوعيا محسوسا وهو
 من التركيب ضعيفة لا حقيقة **اصل** المركب العنصري موجود
 بخص الكل وبعم الاجزاء وما هي صورة عقلانية متزعة
 من صور عقلانية لا موجودة فهي صورة تدخل الصور
 بها بالجزء وما هي لا وجودا خارجا اذهنا وقبل فيه غير ذلك
 من الغذاء **اصل** الاجزاء العقلية المحضة لا تكون متساوية
 ولا استند **اصل** بل لا يتم وهو الجنس فيكون بمنزلة المادة للنوع
 وخص وهو الفصل بمنزلة الصفة له وهو منها بمنزلة الفرد منه
 خارجا يوجد بوجوده مطلقا فلا يتأثر بساطة النوع لما
 من الشخص ولا يزول بهما الجنس فتعبر وينطبق على نوع الا
 بفصل على الاصح فلا يخفى لجنس فرد اذا الشيء لم يميز بميز
 لم يتوحد لوجود شبهة الفاقل بلامكان التميز بنفسه
 ناول الى الاعيان للجنس فلم يتوحد او عن منشأ تركيبه
 ممكن في تركيبها بالخل فتوحده ذهنا فصوره لا
 اجالية تفضل انشأها الى مركب فالجنس الاول موجود
 بوجوده نوع الاول وما عداها حاصل معها بالقوة ومع

اعلم ان الساعات فيا في التعاليم للادغم الى التاكيد

فصله بالفعل كالجسم مع المادة والصورة **اصل** الفعل
 اللغوي للجنس في النوع لاعلة نامية لثبوته اذ لوجوده ذهنا
 او مطلقا كما قال بكل فريق وان كانت ناقصة لصحة الحمل
 وفرد لا شارة في مال الانشاع وما لا جنس له لا فصل
 له وينعكس على الاقوال **اصل** كل من الجنس والفصل في عين
 فالاول امر الا ول سافل والثاني عال والثاني من الثاني
 ناقص والاول تام والقريب لا يكون الا واحدا كاصي البعيد
 ولا جنس بل ماهية واحدة في مرتبة واحدة للاستند
 والنوع ليساوي الفعل في كل مرتبة ونوع الانواع ما
 لانوع له محته بل اصناف لو كان وجنس الاجناس ما
 لا صور له اذ لا جنس فوقه بل على الوجود لم يثب لا مكان
 وما بينهما النوع و اجناس اضافية وتمايز الانواع بالفضول
 الذاتية والاصناف بالعرض الخاصة والافراد بال
 لشخصا وهما يتوحد لم يشخص والشخص لم يعاين
 يتزعم مرجعية اجتماعية من الجاهر والاعراض
 الموجودة بهما النوع بوجود الفرد المشار اليها
 بقولت انا لا اصل كما قبل ادسا الى وجودها
 ناصل المتاصل به اذ المتاصل بالوجود معاته

بشأنه لو اريد به وجوده بغير وجود الشخص و
 الا لا يكون ممنازا الا باعتبار ولكل موجود في
 كل عالم وحدة تناسبه والام بوحده فيه
 ثم الشخص من الوحدة لخصها مع الكلبات دونها
 وهما من التميز لحصوله مع الكثرة دونها كمراتب الاعداد
 فانها ممنازة بغير متوحد الا بالوحدة الاعتبارية
 وبسا في الوجود في الخارج كما اشار في الوحدة مع
 والتميز بفيض النعم من الوجود **الفصل الثاني في الوحدة**
 والكثرة وفيه اصول **اصل** الواحد قد يكون متوحدا
 بنفسه وهو لا يشارك شيئا في شيء كالواجب
 تعالى وقد يكون لشيء مغاير لنفسه مستند الى ماهيته
 وهو صدق الكل المنفرد في الفرد كالجزوات ذواتها
 ليست بانفسها والا لما شاركت بعضها
 بعضها في الكلبات ولما امكن تعدد افرادها
 ولا بالمواد ليجزها فتقومها منصرف في الفرد الموجود كما
 لعقل على الاصح لانه جوهر مجرد في ذاته وفعله
 بسيط في اكمل توحد على الشخص والام بكونه
 فلازم ماهيته التوحد والتركيب اما المنفرد

الا مكان

صالح

المواد حكم المواد لكونها مادية في فعلها الا ان المواد
 بشخصاتها وهي ثابته وعواض خاصة نفسانية
 تتبع وجودها ولذلك تنكث اذا فعل كل بعد وجوده
 وبقيت مادة خاصة **اصل** الوحدة في المادة المركبة
 المعينة حاصلة من تعينات فتعنت بكل جز وعقل
 فيوضات دبابية تعينا حتى صارت ماهية عليا
 وبقيت الوجود الخارجي تعينا حتى صارت مادة محسوسة
 محدودة خارجية وبكل جز خارجي تعينا حتى صارت
 محسوسة مركبة محدودة في حد آخر وبكل جز تعينا
 حتى صارت محدودة في حد آخر وبكل عرض تعينا حتى صارت
 المركبة المعينة فلما ان التكليف ليس الوجودات
 ولذا نخدم سبلها وهذا هو الذي يقتضيه احدي الواجب
 وعليه **اصل** الوحدة والكثرة وما تقوم منها كالاعداد
 امور اعتبارية انشائية فاما من المعولات المتأخرة متعين
 عن الشريك الوحدة تعدد الكثرة وتعددها فتكون اعلاها
 ومكبا لك لانها فيها مع انها لا تفارقها لا بد منها لانها
 سامع الوجود من اجل الورد ومقوم للعدد وضوء مع خروجه
 عنه منزه عنها التفتت بها الكمال من اسردي الجلال والها

١٢
 يتعلق به الوجود معروضها مفقود مبدل لم يقربها إليها
 امتداد السلسل وانقطاع وانقطاع التكرار **اصل**
 لا يخرج مع الوحدة الكثرة إلا باختلاف الوجوه وإن كانتا في نفس
 وجهه الوحدة جنس في الوحدة جنسية أو نوع متنوعة أو أصل
 وفضلية وإن كانت الوحدة ذاتية والكثرة عرضية فالوحد
 بالذات لا بالعرض وبالعكس العكس ثم مع جهة الكثرة على
 جهة الوحدة وحدة بالموضع وبالعكس وحدة بالمحل أصل كل
 معروض للكثرة معروض للوحدة وتنعكس في المكنى كلية في الوحدة
 وتنعكس في المكنى كلية في الوحدة المتضمنة للوجود ووجه
 في العرضية فتنعكس في علها ثم رب الوحدة في تلك علها
 الأولى وأصلها وحدها لا بعد الإحدى لطلوها منها المنسوب بقابلها
 لها ثم مفهوما المنسوب بالصدق على الكثرة الكلية ثم المضاد
 أعلاها المضاد إلى غير القابلية للقسمة فالصورة عليه ثم إلى
 موجدتها في موضع مفاد قائم إليه ذارضة ثم إلى قابل العدة
 ففي المقدار الشخصية من الجسم الشخصي بسطاً متفق الآخر حقيقة
 أو مركبا مختلفا فيها **اصل** الوحدة في الجنس حجاب في النوع ما لا يظفر
 وفي الفصل فيه وفي الكيفية مشابهة وفي الكم مسادا وفي النوع مولدة
 وفي الأضافة مناسبة في الأطلاق طائفة الوحدة الحقيقية **اصل**

ثم العرضية المتضمنة للوجود لم يكن فيها أحد البست منها حقيقة وإن
 صدقت عليها حقيقة كالوحدة النجبة والاتصالية والجمعية
 والكيفية والفسادية والاشياء البية والانفلاسية وقد يطلق
 على الثلاثة السابقة عليها لافل إلى الأعلى والثانية إلى الثانية والثالثة
 إلى الثالثة **اصل** المشاركة في عرض الوحدة والكثرة بينهما ميزان بالمضاد إليه
 بعد ميزان المعروض معروض والعرض معروض **اصل** المبدأ حاصله كاشف
 في كل معارض ومعروض فكل ما لا يتطابق ذلك لا يحكم له بالعرض معروض
 الكثرة أن تشارك معروضاً وحداً ثم الماهية كانت بينهما
 والاتصالية ثم أن امتنع جنسها في محل واحد جهة واحدة فتقابل
 ثم إن كان أحدهما عدما للآخر وعينه بينهما إلى قابلها انصب **العدم**
 فالقابل بالعدم ملكة وملكته ثم أن عينه قوله له بحسب شخصه بذلك
 العدم فتقابل بالعدم الملكة المشهورين وإن اعتبر قوله له بحسب شخصه
 جنس ونوع ساقط له أو جنس على له فهو قابل بالعدم والملكة
 الحقيقية أن لم يعتبر ذلك فيه فسلبي إيجاب بقا إلى التناقض
 سل كان القضايا في المفردات وبحث المبراني عن الأول عدم
 عرض له الثاني وإن لم يكن أحدهما الآخر فإن لم يجعل أحدهما الآخر
 إلى الآخر فضايفان عطف فضايفان مع غائبة البين بينهما ثالثة
 وهو التضايف في أشد التقابل التناقض الملكة والعدم ثم أ

١٤
النفاذ فالنفاذ ثم النفاذ فان امكن اجتماعها فمع كل مع ضد الآخر
فمخالف بالمعنى الاخص ويبدو ان امكن انشائها فاطلاقا وتقييد
وكلي مخطى والافلازم وقد يكون التضاد اعم من التقابل في
المتجاورين والمتلازمين والمتناسبين وغيرها **٢٩** التضاد لا يكون
الا بين الموجودات في مطلق الوجود بل من حيث الوجود الخاص
فهيئتها الاجتماعية من الشخصيات والتكثيرات ان نسبتها الى
الجميع سواء ولا يخرج عن الامكان العام **اصل** لا تناقض الا بين
الرفع والجمع وذلك في المفردات واضح الايات وفي القضايا
الشخصية يتبين ثمان وحدت وحدة الموضوع والمحل والمكان
والزمان والشرط والاضافة والجز والكل والقوة والفعل
فهى مشروطة بها ويزيد في المحصور فاسع وخطاف
المحصور اذا قد يكون توافق في الكلية تضادا وفي الجزئية
تضادا فامفهومها ومنطوقها وفي الوجهة عاشر هو الاختلاف
فيها بحيث يمنع صدقها وكذبها فقبض الامكان لغيره
وبالعكس الدوام لا طلاق وبالعكس **اصل** اذا تراكب
العدم والملك في قضية سميت معدولة
مدسوبة الى الجزء الذي حصل التركيب فيه

فاما معدولة الموضوع والمحل وكلها واضح تقابل الوجودية
المسماة بالمصلحة ضد فاقط لا مكان كذا فيهما وتحتها
بالتقاء الموضوع **اصل** التضاد لا يعقل الا بين اشئين
وان كانت الاضداد اكثر وقد تشابكت في لزوم
واحد كالجسم للحركة والسكون والكيف منه للالوان
فاللزوم لا ينفار في احدهما ولا يجتمع الكل فيهما
تضاد بين الاجناس والانواع والفصول المرتبة الا
في لباس الوجود الخارجي للاندراج ثم وتخص الفرض
ههنا **الفصل في العلل والمعلول** وفيه اصول **اصل**
اعلم ان كل متعدد ان امكن انفكاكها مطلقا ووقع
ذلك كان كل مستغنيا عن الاخر في وجوده وان لم
يقع فنضا حبان ومع الترتيب مرتبان وان لم يمكن
فتح الشاوي كانت بين شركا في خارج توفيقا
عليه وبين اجزا متساوية لمركب بكونها فان
كانت في الخارج فحارجا وفي الذهن فذهنية
ومع عدم الشاوي والاختلاف بالاولوية
فالاولى بالشيء من اجزائه ركن ومن غيرهما

اخر ابدال اولية والثوق على غيرها فاجزا
 مرتبة او شركا فيه كذلك وبها فيجزم ما وقع
 توقف بعضها على بعض لادم وماروم بين عام وخاص
 ثم مع التوقف في الوجود شرط ومشروط في العدم
 ايضا علة ومعلول والعلة القريبة لشي سببا ايضا
 فالنامة ثامة ولنا فصلة ناقصة والحاضرة حاضرة
 والحاضرة حاضرة ولما منع ما يمنع الاقضاء **اصل** العلة
 ما يكون الشيء والمعلول ما يكون منه او المحتاج اليه
 فيه وكل منهما بعقل بسيط او مركبا بفعل او بالقوة
 كلياً وخوياً وذاتياً وعرضياً عاماً وخاصاً قوياً
 وبجداً مشتركاً وخاصاً مستقلاً وغير مستقل
 والعلة والمعلول في من قبلي المعقولات بالقياس
اصل العلة النامة هي المستقلة وغيرها معدة
 كانت وموحدة ولنا فصلة من المعدة غير محسوسة
 لكثرة مراتب الاستعداد ومن الموحدة فاعلية و
 لمعلول مركب يكتفي لنا بالفاعلية مع لا ينجح مع لغاها **الختام**

وما به وصورتها ولا رتبة جهتها النامة

اصل لوجود العلة التامة يجب وجود المعلول بلا مانع
 والتخلف بفقد شرط لا بد منه معها فتقدم العلة دون لا رتبة
 وبعد ما يجيء عدمها عدماً سابقاً كما ولاحقاً والتخلف
 ببقاء محض علة البقاء **اصل** الحلل المعدة الموجبة لاستعداد
 المعلول لقبول الاثر لا تجتمع الاثر الفعلية لا تجتمع
 القوية فزوالها شرط لتأثير الموحدة فيجب عن الجماء
 واختيار وجودها مانع عنه فيمنع كذلك ولا يلزم
 تأثير العدم في الوجود اذ ما كل ما يتوقف عليه الشيء
 مؤثر فيه والا ما امتاز الشرط عن السبب نعم لو قيل بانه متم
 لها كما قيل لزم ما قبل واجتبع الى اويل **اصل** الواحد من جميع
 الجهات وان كان لا يصدر منه الا الواحد تعدد المعلول
 يوجب تعدد المناسبة الموجب لتغاير جهاتها الموجبة
 فيما في تلك الوحدة الا الله يكفي لتعدد المعلول وسابط
 معلول له جهة كثر كبا سطة البام او تساوي نسبة
 واحدة الى كل من المتعدد فتتفعل منه من جهة
 واحدة او نسبة واحدة تقتضيها باقتضاء واحد
 بتلك المناسبة كلاً في حده كضرب المطرقة على
 وجه يقتضي حركات متخالفة يتخللها سكنات

متفاوتة وكل في حد استعداده ومقتبته مرتبطة بالموثر
 او نسبة واحدة جالدة في المعلول كذا في كل من يستعد
 كائن او يكون كالشعلة الجالدة في المعشبة او نسبة واحدة
 تؤثر مجموع الماهيات كما يشاهد فيما يسقط في لما فتخرج
 بالواجب متغايرة فان قيل يلزم التعطيل قلنا البقاء من
 الثابت مع انه يحضر الاخير فان قيل احاط في المناسبة
 معدومة قلنا لم يتحقق بشي من الماهية المعاومة
اصل لا يجمع علل تامة على معلول واحد متخفي في
 مقتبة واحدة لزوم تحصيل الماهية مع الترتيب وعدم
 الاستقلال والتي جميع بلا مرجع مع التوارد قيل لا
 كذلك لو لم يكن شخفا كما النوعي لجواز ان يستند
 كل فرد منه الى علته ومقتضى المناسبة اتحاد العلل نوعا
 مع مناسبة النوع نوع المعلولات وافرادها
 البسيط من كل جهة اذا كان علته لا يكون معلولا
 وبالعكس بل لا يكون معلولا مطلقا لوجوبه ^{علله} وبما
 يكون باختلافها لا امتناع اجتماع الفاعلية والقا
 من جهة واحدة فالشيء معلول لشيء لا يكون علته
 لشيء اخر الا من جهة اخرى **اصل** يمتنع لتسلسل العلل

والمعلول

والمعلول بلا نهاية بل ينبغي ان تنتهي التسلسل الى علته غني
 معلول وبالعكس اذ الازواج التسلسل مناسبة من جهتين لما
 وبالفرد احدها يحصل المبدأ وبالفرد الاخرى المنتهى وايضا
 يصدق على جميع التسلسل الا ان كان محتاجا الى المؤثر وهو اما
 داخل او خارج عنها او كليهما وعلى الاول يؤثر الشيء نفسه
 وفي غيره مع انه بلا تعيين بخير اصيل ومجهول بترتيب
 وعلى الاخرى يتاثر الشيء بفواصيل سببا على الفرض مع ما
 من التوارد وعلى الوسط هو القسط ولا يتوارد بالتاثر
 من الداخل والخارج اذا الخارج يؤثر ما يؤثره التاثر
 مع اختلافه في سبب العلل والامتداد منه في مرتبة واحدة
 وايضا هي مركبة من ممكنات محدودة فيكون كذا
 وايضا هي موجودة اما كلاً او قطعاً وكل موجود متوحد
 بالاحدية والواحدية والتركيب ينفي الاول و
 التحديد يلزم الثاني وايضا هي اما واجبة او ممكنة
 فعلى الاول يلزم تركيب العاقل من ممكنات
 وعلى الثاني تكون محدودة وايضا ان كانت ممكنة
 كانت معلولة فاما عن الداخل والخارج فعلى الاول
 تكون علته معلولة وعلى الثاني ان كان عن ممكن كذا

مستحيل

وحارجا ولا ثابت المطر واستدل عليه القوم باننا اذا
 غزلنا العلل عن المعلول وقسمنا كل حاصل طرف ثم قطعنا
 جملة من طرف واذا انبج القسمة الاخرى فان تفاوت حاصل
 طرف آخر للمقطوع وكذا الامر في القسمة الاخرى والآن نم
 عللا بلا معلولات وبالعكس ونوتساويا تساوي الكل
 والمجموع فتواردت العلل والمعلول على واحد او بعزل
 الفرد عن ازوج سلسلة او تركبها جملة ونعمل ما توهم
 التطبيق فيتم المطلوب او تقيم احدا تسلسلين على الاخرى
 قائمة فالقطع الواصل بينهما محدود لهما والا لما كان
 محصورا وهو خلف او يجعلها بعد ذلك صليبا فان
 تساوت المثلثات معه نزم تساوي الكل والمجموع ون
 تفاوت مع تواردى درجا سلميه حدث وضع على
 تواردت **اصل** كاجرة بالاعتبارات لو تسلسلت
 كالاعداد والازواج والا فراد وتضاعف الاحاد ونحو
 لا نقطاعها بانقطاع الاعتبار **اصل** العلة والمعلول
 اما وجوديا او عدميا او بالتآلف فلا فاعلية
 الا هو جوهرية والعلة في الاعداد لما ظاهرا علم الانقسام
 في كلمة **اصل** لا يكون الشيء علة لنفسه او لعلته ولا نقدا

على نفسه

على نفسه وجب قبل وجوده فالذوهرى المهرجا بلا واسطة
 او مضربا دون المستند الى ما يقتضيها معاخر وجهها
اصل لا يجمع الفعل والانفعال لشيئ فيهما واختلاف لوازمهما
 فان الفعل يعيد والممكن بل قيل لا يعيد وهما ليدوا لافعال
 يختص نغم تروجه اجتماعها الا انه في اكلتي منهما دون الشفهي
اصل لا بد من التآلف دائما بين العلة والمعلول المحتاج اليها
 في ذاته وخصفه والا مازا وما انفى في ذاته فيكفى اختلاف
 شخصه لاملانمة في الاثار بين مصاحبين والآن قد توارد
 العلل والمعلول **اصل** لا يتساوى العلة والمعلول شيئا
 في اولية او اقلوية او حاجبة بل العلة اولى واقدم
 واعنى والمعلول محتاج اليها حاصل بها فان في بقائها ثباتا
 هي بتناهيها شدة ومدة عددا ومددا وقد تحفى التنا
 السابق وقد تشبه العلية بين العلة والمعلول فيكون
 ونفيها نزم يستعلم بالمهم **اصل** فاعلى الحكمة الطبيعية و
 التفسيرية القامسين وقد يؤثر الفاعل كيقينه توجب
 حركات معينة والارادة لا واده المبتغى من التمثل
 ولو كانت منزهة فاتها مكنونة ولا بطلت الحكمة
 ووقع السكون ان محنت كلية وحكمة وهي ان

مجيت الخصوصية فقط عن الحاطر **اصل** لعلته النامة المادية
لا تؤثر الا في المادة وتشتط وضع بينهما موافق المناسبة
اصل الصورة مقومة للمادة لان علة لها فهي علة ناقصة
حالة فيها متأخرة عنها اذا تاكلونها قابلة لها ملازمة لها
وجوداً بوجود المركب منهما وهو الموجود في الخيال المسمى
بالجسم بالقوة المستعمل للجسم بالفعل باول درجة الارتفاع
تكون المادة حصة مستعمل لتلك الصورة خارجاً وكذا
المادة ليست فاعلة للصورة وان تقدمت ذاتاً بل مقومة
بها لانها قابلة ولا شيء من القابل بفاعل ثم الاستعداد
بتدرج فردا بامور معدة حالاً في المحل القابل بالفعل
كما في النطفة والجنين **اصل** كل موجود حافظ لنفسه
بحسب الاستعداد ما لم يقهر لان ذلك من شأن الوجود
ويقال للطبيعة حافظ لنفسها والحفظ علة للملائمة
الملائمة ومناخلة المنافي وهما علة لطلب الطال وهو
الهارب بالطبع وهما علة للتصوير في تصوير الغاية
بالذات كما ثنا ام بالعرض للذات ام الخارج عنها
ثم ملائمتها او منافرتها علة للميل اليها في طلبها
وبريد او عنها فيهرب وينفر ثم لهذه الارادة

المطلقة

المطلقة بصورتها بالعرض صورة ذى الغاية في مادة وبريد
بالارادة المتصلة بالفعل بالذات فهذه الارادة المطلقة
علة فاعلية وتلك الصورة صورته وتلك المادة مادته
وهما باعتبارهما نهاية الوجود بالفعل خارجاً فالغاية علة
علل تلك الماهية فتكون علة تامة للمعلول في الوجود
الذهني وجزء علة في الخارج ومعلولة له بعد وجوده
والغاية ثابتة لكل محتار ولا فعل الا للمحتار ولو بوساطة
الشيء موجبة والاشربة والموجب وما خالفه لا شيء
مشا جته فيه وكل فعل له غاية سواء توافقة الغاية له
المطلوبة للفاعل ام خالفت لما نفع او داعى خارج معقد
لها اذا تار عرضا اراديا او طبعا او اتفاقيا وسواء
كان للمطلوب مطلوبية في نفس الامر ام لا بل عنده و
ينسب الفعل الى الفاعل المباشرا المختارا ان كان الاختار
اقرب بمختار والغاية له لكونه داعيا او مانعا ^{الفعل}
لا يتشخص فيكون جوقيا حقيقيا بعد كونه كليا الا به
والموجب ينسب اليه الاثر كذلك ويستعمل مقدرا
فاعلا وما ينتهي اليه الغرض بالذات منتهى الغاية
باب دعائها ثم المؤدى للغرض صحيح وغيره بل

والغرض هو الغاية المقصودة والفائدة ما افاده بفعل
مطلقا فهو اسم فعلم من هذا الأصل ان اتفاقا على الكون
هو الواجب والممكن المختار واما الأسباب الموجبة
فمعدلات **اصل** الممكن لا يتجج لنفسه باتفاق ارباب العقول
أما لا يتجج الشئ كذلك الا وان يكون راجعا فلا يكون
ممكنا وهو مطلق للعقل فكما انتهى اليه لعلنا اوالي
الدور والتسلسل والاتفاق في هذا لا يوجب اعتبارا
لتنافض الوجود والعدم وهو انفارقا قاطع بين
العلم والجهل المكتوب ويفرق ما عاده بالتخليص التامة
الكاشفة عن الاستفاضة من العقل مخاضا لا استيفاء
او بموافقة عدد من التقويين يكشف كذلك وبموجبه
المعكبات او بموافقة نفس لا يجوز خطائه **اصل**
المرجح لو جوده الممكن ومسلبه عنه استعداده وعن
عدم او عن امر اتفاقي ولو كان لا زمًا لا يخفى ولا
يؤثر مؤثرا لا به موجبا كان او مختارا حادثا او
قد يما وهو علة لا محاب والاختيار رغم هل هو
علة تاممة لا تتجج فيهما فيكون به الموجب موجبا
عن ايجاب والمختار موجبا عن اختيار ويكون مقادرا

من الشرطتين

من الشرطتين في تعريف المختار بقولنا ان شاء فعل وان لم
يشأ لم يفعل محققتين قد يما كما عن الفلاسفة في الواجب
والجبرية منهم مطلقا مع اتفاقهم على عدم استكمال الواجب
بدون كالمعرضا لفعله للتقص من الجبرية غيرهم من قال
بتحققهما يتحقق ارادته تعالى لم يتجج في علمه وان كانا
تعلوا لاداة حادثا ام محققين بتحقق المرجح وعدمه
ان تخلفوا المرجح ناقص كما عن العقول اذ هو دفين مع
تحقق المرجح كما عن الاشاعة فلم يعلوا فعله بفرض محتمل
جعلوا المرجح لفعل العبد محض ارادته تعالى ام مودعين بالله
مع المرجح محققين بملاحظة المرجح والترجيح من العقل
المرجح كما هو التحقيق فلا يتجج الا لمرجح ولا ترجيح الا لواجب
يكون الفاعل مرجحا ويكفي الاختيار والواجب ارادة الحكماء
لملازمة حكمته اذ ليس لمقام مقام الترجيح وقد يكون
للفعل مرجح لم يلاحظ الفاعل ثم الترجيح خاتمة المرجح
حق يخص الحكم وغيره قد يرجح بما ليس بحق وما نوقض
بالا سادة والموغيين والمائين والطريقين يتجج
باجد هذه الوجود **اصل** لا مؤثر في الوجود بفاعلية
الا الوجود في التكوين لا مؤثرا لا الله وفي التكليف بعبد

وتدريج برهينه ^{المطلوب الثاني} في الجواهر والاعراض وفيه فصول
 مشتملة على اصول تمهيدية لبيان ههنا وجودها وهو اما
 بسيط احد وهو الواجب بقا واما مركب وهو الممكن ثم الممكن
 اما موجودا في موضع وهو الجواهر او في موضع وهو
 العرض ونعني بالموضع المحل المستغنى في وجوده عن خصوص
 الحال واما المحاول ان يكون وجود الشيء في نفسه ^{بعينه}
 هو وجوده في محله كالون الورق كماء الكون ثم الجوى
 اما مفارق عن المادة فمجرد وهو بين مفارق ذاتا و
 فعلا فعقل ومفارق ذاتا لانفعلا فنفس ومفارق و
 مجامع فيعدل على القول به واما غيبه مفارق فحس ونعني
 بالمادة الممتد في الابعاد الثلث الطول والعرض والعمق
 وهو ايضا بين موجود ضا الى فحس بالقوة او غايبا ^{لفعل}
 وايضا من حيث جلاحيته للابعاد طبعي ومن حيث كونه مع
 ذلك محدودا فيها تعلقي ثم من حيث تركبه من جواهر
 هو القوة ومحل هو المادة المسماة بالحويل في الخارج
 مفرد ومن حيث تركبه مع ذلك من اجزاء مؤلفة الموائج
 الا بعد البسيطة ومع ذلك من اجزاء مختلفة المركبات الكو
 منها ولا تركب فيها في الخارج الا المواد وما في حكمها ولا

تعدد لغوي

ولا تعدد لغوي المواد الا باختلاف العوالم ثم الخفايا ثم التعلقا
 بالمواد واما التعلق بالمعتقدات بها واما المتعلقا ولا مجرد
 الا الواجب والعرض اما قابل للقسمة فالكم والاف اما موجود
 في موضوع واحد الكيف واما في متعدد بالمنااسبة بينها
 فالقسمة وهي اما بالاضافة المعادلة وهي في نفس القسمة
 المنكسرة مع اثباته او التخالف بمعانيها حقيقة وباسا
 مشهورة او بابين فالمكانية او بمعنى الزمانية او بالوضع
 في جانب جهة او بتاثيري الفاعلية او بتاثيري لانفعلا
 او بالملك والاختصاص واما الجواهر من الخلق خمسة او
 ستة بالبرزخ وانواع الاعراض تسعة اصولها ثلثة
الفصل الثاني في العقل وفيه اصول ^{اصل} لا ريب في العقل
 بحكم الفردية والواحد ان وان كما استدلت به صوابا
 وهو جوهري موجود بالغي لا في موضع مركب لا مكان
 بسيط تجرده عن الزمان والزمانيات والمكان والشرط
 الثاني قياس ترتيبه النفوس ونحن لما اسلفنا من
 لزوم المنااسبة بين العلة والمعلول وان المنااسبة
 كما كانت ثم كان الاستعداد اكمل وبعد الواجب وفاته
 ليس شيء ان من العقل وحدة فكان اكمل استحقاقا و

في

اولى بانفسه الوجود فيكون اسبق المكنات وجودا وان
 من وجوه الامكان والعلو درجة من سايلا الجواهر والاخر
 فيكون اولى بالوجود واسبق وقد نطق بذلك النبي
 الشرعي قال ما خلق الله من الروحانيين العقل
 تعلم انه وجد قبل الجاهليين منها ولا يشاؤك الواجب
 في التميز ليوصل التركيب للفرق بين التميزين بالوجود
 والتميز ولذا يحد دونه تعالى مع انه امر اعتباري ثم
 ترتيب للنفس فيضات الا انكشافات بحسب
 روابطها به وهي المعقوبات بالاعقول الاضافه
 كعقل زيد وعقل عمرو واختلاف الادلة في بساطة
 حقيقة فيكون من علل الوجود وانما انشأ
 ذلك من شأنها وتركيبها من اعمدة واخلاق
 ادكل ممكن وذوي تركيب والاختصاص بالتحول
 بنفسها الواجب بلوكان العقل وغيره سد
 بسيطا كان وجوده بتوحيده لنفسه فيكون
 واجبا لا من الجنس والفصل لكونهما من لوازم
 المادة او منهما لا توجوه وهو جنس الاجزاء
 ولا يزل بهما الا بفصل وهذا السبب الشرعي

وباحدية

وباحدية الواجب ارتباط سلسلته المكنات **اصل**
 اختلافات العقل فادى ام مجرد وعلى الثاني واحد
 متفرد وعلى الثاني عشرة قوام اقل ام اكثر حتى بعدد نفوس
 ذوي العقول كما هو بعض الفقهاء الاول ادلا مجرد الا الله
 وبعض الثاني واحد كونه من وجود لا مكان ولا مانع
 من وقوعه اذ المجد الواجب هو ثوبا وهو المجد الثوب
 البسيط ذهنا وخارجا والعقل مركبا ذهنا فيكون
 مشقيا لا مريضا وما وجد في الالات الكثرة يقتضي التركيب
 خارجا لو كانت شخصية والنقصان كانت النوعية
 انه فقد فصل في كل حال ولو فرض تركيبا ونقصان
 على البسيط كان هو العقل حقا حقيقة وان اطلق
 على ما عداه حقيقة وكان من حقيقة كما هو
 الشأن في عرض كل جنس ونوع نعم فرض العرض له
 رفض للاعتبار وبعض الثالث عملا بوحدة الوجود
 العلوية المعلوم فلا تحصل جهة الكثرة حد له
 التي معلومة لا تكون الا في العاقل وهو
 العقل انفعال فلا دليل لمن ايد وبعض
 الرابع لا مكانا لوقوعه فيها وبعض الخامس

وباحدية

اعتباراً للاضافات عرفاً وشرعاً وقال بعضهم زياد
 عن النجوم والمحقق الطوسي في توقع فيه معروفة
 والا نسباً وليته هو القول الثاني وبسلسلة
 القول ونزل مراتب المعلولات بفقدان الو
 حدة هو الاخيرة التي ادركت **اصل** ما علم
 تعريف العقل وان اول المعلولات المتفاوتة عن
 الواجب المتأثرة بالثاني وان في كمال الوحدة
 الممكنة للممكن وان الواجب الثاني له عنه منها بطة با
 بانضمام فصل ثم فعل يقتضي ان لا يكون مجزأ عن مرتبة
 الواقع فما قسم بالحجة الوجود ليس له عنه محقق الو
 تجرده وما لم يشم ليس له اليه تمثيل كل ذلك على
 وجه يخص عالمه نعم ليس له تمثيل الى علته الا بالآ
 متباط ودرت عليه فذلك لا يترتب في حقيق فيكون
 خارجاً عن درك كغيره منه بل يكون مصداقاً لما
 لمدركه وايضاً لا بد من المناسبة بين العاقل والمعقول
 ليعلق من جهة بقدرها ولا يتبع بلا مرجع و
 لا مناسبة بينهما وبين علة الا من جهة انما هو
 والصفات فيكون دركها ماضياً عليها ودرجات

وحقائق

وحقائق الصفات وكذا المناسبة بينه وبين المبدأ الكوني
 من حيث انها في نسبة للتباين بينها بل من حيث انها مصداقاً
 للمبدأ المجردة بنسبة التجرد بل ولا يدرك من النفس الاخيرة
 تجردها واما الموجودات من آثار النفوس الذكية المبنيات
 عن التقاطع في حكمها ومن آثار النفوس الشقية من الشرور والفساد
 فما رتبة من دركها الا الوجود وهو محقق من مباديها عن الشق
 وذلك لان نفي الوجود اليه في مرتبة الكمال وحده ليس
 له اثر الا من جهة واحدة هي الخي والكمال من افضة جهة الشق
 والنفوس وهو من شأنه اول كنهه واسطة منزه عن الثاني كنهه
 ورافضة ومن هذا الباب قول علي ان العقل ما عدا
 به الرحمن واكتسب به الجنان ولت ما المعوية شديدة
 وتكون شبهة بالعقل وليس به **اصل** اضطرابات
 العقل جنس مفرد فيكون مراتب الاخلاص اربعة
 مثل به لها فاته على الاحتمالين لا على الاحتمالين
 مبناه المحذوف في وجود الجنس المفرد من العقل
 به وقال بان الجوهر جنس للجواهر من العقل
 وغيره لا شئ كسبها جعله نوعاً مفرداً ومن قال
 به وجعل الجوهر لازماً للجواهر كلها حقيقة الجوهر

نوع مفرد يتكون الانواع كذلك

جنسا مفردا قال لو كانت جنسا في كل احوال وجب معلولة
 الاول لما جتھا لصدقتها عليهما ولم يكن مشككا و
 لم يفرق بين الكلي والجزئي منه ولا تستدعي فصلا
 جوهر في تسلسل احوالها فيقوم به الجوهر و
 كانت معلومة اولية للنفس كذا تقام مع ان كل
 جوهر بسيط او بيوحا له فلا يدخل تحت جنس
 وايضا معناها خارج عن الماهيات وما ذكر في
 الاشوات يكون في التوارد وتكون الماتومات متا
 صلة بحقايقها الخاصة والاخرى هو الاول اذا انفصل
 منوع للجنس وما لا جنس له لا فصل له فلا يتحقق نوع
 للجواهر اذ لا جنس لها والاحواب بما ذكره عدم الصدق على
 الواجب لا خذلا مكان في تعريفه فتعريف المعاول ماهية
 والواجب والتفكك بالاعوار وفي الفرق بالعوالم تسلسل
 بالاعتبار وهي اولية خفائها نظورها بالبساتي ووجه نعم
 مفهوم الجوهرية بسيط لا يدخل في جنس وتخرج المني منوع
 اذ مفادها الاستقلال بالتعقل وبرزوها
 ينتفي النوع كما في **اصل** اختلاف ذات صفات
 العقل اعواما الفضايل والكمالات اعين ذاته انما يعبر عنها

على ان

على ان وجوده وايد اعلى ذاته قيل بالاول اذ لو لم كانت
 له عين وجوده بالقوة وذلك من شأن الوجود والماديات
 ولو في افعالها فسيانجده في فعله وعدم حجبها وقيل بالثاني لان
 من فصا يعين الواجب كالمعقول وما ان ذلك من شأنه
 القبول فاعلى القول بكونه ما ولا ضير منه وعلى القول بالثاني
 ولكن فيوضات منجدة عنه عن استعداد ادات كذا الك
 والتحقيق انه مركب من وجود وحقيقته بسيطة او
 مركبة كما مر واسلفنا انه فمجرد في فعله ومقتضا فليكن
 كما لا نأني اذهده درجة غير محجوبة عن عالمه الا انه مع
 لما لم تكن له صرافة التجرد لشركه فلا غير ولو لم تكن ذاتية
 او كانت لان مفعولها غير مفاعلة **الفصل** في النفس اعني
 الجوهر المجرد المتعلق بجسم طبيعي تعلق الله بغيره والطاق
 البصر على القليل وعلى الصورة النوعية لكون الاول فعلة
 الثاني والثاني ان في المادة وفيه اصول **اصل**
 قد علم من فصل العقل كونه فاعلا في مجرد فلو كان
 في مرتبة لم يكن مفعولا لعدم مرجح ولو خالفه
 في التجرد وان كان مادة فلا جرم ان عياله في فعله
 فيكون محجبا في حاف ذاته ماديا في فعله وهو

على القول بـ

المعتبر عنه بالنفس المجردة مع انه من وجوده الامكان
فلا بد من وجوده واما بالاطلاق الثاني فلما كانت
الاشخاص للوجود متساوية في انا ونفسها
مفهوم ذاتي منشئ كان ذلك المفهوم الواحد
مفوقا لتلك الاشخاص في ذاتها فقام الذات
بذلك المفهوم وقام الوجود بذاته الشخص والى
الكلام في المفهوم الى ان ينهي الى مفهوم لا يشاركه
غير في الذات المستفي بالتوقع ان كان تمام التشكك
بين المتدريج فيه من المفاهيم كالانواع الإضافية
او من الافراد كالحقيقة ومما ان للتوقع فصلا بمنزلة
الصورة وهو بعض التشكك الخاص للمتدريج فيه
وجزا بمنزلة المادة لها وهو بعض التشكك الغير
خاص ولما كان محصل النوع هو الفصل لكون الخاص
كما كمالا ذاتيا اوليا له المعبر عنه بالنفس فلو كان
لم يتحصل نوع واما محصل الضيق من النوع فمفهوم
خاصة ولو من وجه وكال انواعا بوجوب اختلاف
العوارض الذاتية والنوع لنفسه ونفس
عوائده واما الصورة النوعية فليعدم التشكك

في النوعية التي بها ولا كان كل فرد نوعا كما قيل من الابل
طيل ثم الخلاف في تجرد النفس كما في العقل لغويها
قول بما دية الشغلي خاصة حتى الانسان وقيل
عذاه والخنازير الخنازير واما كماله مفوقا للمادة
في الجملة **اصل** من شبه النفس المجردة بعد العقل قبل
المادة ما استحققت الوجود على سبب من شبهها
وقيل انها من تشكلات العقل وفيه اختلاف حقيقة
وتيل بوجوده مطلقا بعد المادة لوجودها اذا ما
بالمنيين فواضح واما بالمعنى الوجه فليعدم ذكرها
ما قبلها وهو اسبب بما يشبهها ويلزم منه الظهور
كما علم من من شبهها ولا ان العقل سماوي في اعلى
العالم واشرفها والمادة اخصية واستغلتها واجبة
فلا بد من البسرج المتوسط سماويا جازيا الى الارض
نعرفه قضي ذلك ملازمة مادة في كل عالم بما يناسبه
وحمل كلامنا اياه في المادة الجنسية والخصر الوصفية لله
موجبة والمادة الخاصة ومنطقتها مائة فلهذا من عن
الوجود وهو اوفق بالشع في الانسان ثم النفس
الفصل مغلولة تارة تعلق بمنس الاجناس وبتعلق كل نوع

مادة في صورة حصلت للوواع للمواد في علوية
 وسفلية مادة بسيطة ومركبة بحسب النفوس
 ويأتي بيان كل في محله ابتداء الله لهم وسلسلة الطوارق
 معدة والمرضى حمدة كما في المواد على مصنف النظام
 من الملك العلل وان كان بعضها اجلي في درجتها
اصل النفس بعد وجودها بعموم الضيافة
 لظهور الكمال ودرك الاستكمال الذي من
 المعرفه بالفعل والعرضي الحاصل من العقل بالقسط
 استلزم من مادة شاسع افعالها الموجودة في
 لها في كل عالم ومن عكس ذلك فقد اخبر الخدم
 النفوس العلوية نفوس الاجناس
 الفلكية وهي سبعة افلاك شمس السموات السبع
 شمسها وفيها كواكبها سبعة ستارة مع وفاء مساهة
 بالمواد العلوية بمحصول توكيد الكون بناش من
 في الامتهات السفلية تلك نامن مسمى بالكرسي شمسها
 ونبيه الف وثمان وعشرون او خمس وعشرون
 ثوابت من صورة وملائكة غير من صورة ذلك تاسع
 اطلن مسمى بالعرض شمسها وهو الخلد والجهات ثم

السيارة

ثم السيارة فخص كل منها بفلك فالقمر في سماء الدنيا
 وعطارد فيها يليها والزهرة فيما يليها والمريخ فيما يليها
 والمشتري فيما يليها والزهرة في القبة وباقي اجزاء الكواكب
 مستقامات وهذه نفوس كسنة في اول مرتبة النفوس
 بعد العقل لمصوم افعالها ثم نفوس الكواكب ونفوس
 الملائكة اي الاجسام النورية المتعبد من اختيار
 على مناسبة افعالها وانوارها من انوارها **اصل**
 النفوس السفلية هي المتعلقة بالمواد بسيطة
 كانت كالعناصر الاربع المسماة بالامتهات اربعة
 كالمواليد الثلث وان اختصت اصطلاحا بالنبات
 ثم الحيوان ثم الانسان اعلم ان اول ما تعلق نفس بحسب
 الاجناس تحصل به النوع الاول ثم بالاجناس المتوسطة ثم
 بالجنس الثاني فصل نوع الانواع فوجدت الاجناس بوجوه
 الافراد فتعلق به النفوس في ظهور افعالها افعالها
 ما قبل ذلك معدن كالنورية والعلمانية ونحوها الحيوان
 جميع مراتب المعلومات لئلا يبدل وجود كل نوع تكامل من
 ومن هنا حوّل ببناء الكواكب لما خلقت الافلاك ثم النفوس
 من نوع واحد على اختلاف في العرض بين اول درجة لوصفها

لم يستحق جليات النوع وهو نفس اصغر الامور واعلى
 درجة لوقوع عنها استوجب ثواب اعلى من ذلك النوع
 وهو نفس الملائكة حتى نفس المجرم ومن ثم قال اول خلق
 الله نوري بلا معارضة لقوله اول ما خلق الله العقل
 والقلم كما عنه ايضاً والله كان في ربه من الكمال لورق
 عنها خلق المادة ونجس وكانت له الكمالات القلبية المعينة بالنور
 والماتية العلمية المكتسبة بالقلم تعلية بعد انصافه
 في نفوس نفس تدبيرها حفظ صورها الخاصة بالحواس
 لولدها لولاها لم نوهب تلك الصورة ولا يشترج بلا شئ
 اذ ليست طبيعة الجسم ولا تنفقت الاجسام فيها ثم هي
 مجرمة في ربه كما انفس ولا تمنح لاجل حفظها العورتها
 ولتعتن لها محلا كما التقوى فلا تضع الى الخالق في المسائل
 في نفس المولود الاول وهو اجماد والكلام فيه كما الكلام
 العناصر بل خصها جماعة بالذكور وندها بهذه الملائكة حفظ
 تركيبها الذي هو اول كمال حصل للعنصر في نفس ان النور
 يشهد له بقاء صورة اجزائها بعد التكليف وهذه اشرف من الحواس
 لزيادة الضع فيها بالذات **اصل** في نفس المولود الثاني وهو
 السبات وهي اشرف من اجمادها لزيادة الضع فيها حفظها التمييز

اشرف مبدء الافعال فتعدى وتنشئ وتولد المثل فتكون
 اول كمال حصل للمولود الاول وهي نفس ثالث له بشهادة
 ما ذكر **اصل** في نفس المولود الثالث وهو الحيوان وهي اول كمال
 حصل للمولود الثاني اشرف من البشري لزيادة الضع فيها
 حفظها الحس والحواس لافعالها وشعورها زيادة على ما
 ذكر من افعال الناصية للازادية وهي نفس الرابع وكملها
 واكملها **اصل** في نفس الانسان وهو وهو ان كان
 من رعايا المولود الثالث لانه يملوا ما شبهه وكما مثله
 ومن يشبهه بالتفكر وكونه نتيجة الكون استحق المراتب نفس
 اشرف متعلقا للشرعيات وهي النفس الناطقة للذكور **اصل**
 اشرف النفوس مبدء وغاية وقيل الناطقة المدركة لكل
 ويتقص بكثير من الحيوان المدرك لحياتيات بالاشرف
 وقيل المنطقة عن ضميرها وفيه كسبية خاصة له لان ليا
 القوة والعموم كما قيل ثم للانسان اطالات اربع النفس
 المتعلق بسبب انه التي هي من جميعها واليه الماشاة وهي
 المجرمة في الذات وحمل الصفات والفراد الحاصل للنوع وهي
 اول سلسلة العرض لم يعد والقوة والجسم المحسوس
 حيا حقيقة وميتا حيا والفراد الكامل في غاية السلسلة

حيث لم يبق قوة وهذه اجنسة لة الرقع للشئلة الاولى
وهو من سائر عالم الملكوت متبليا بلها سائر مستعمل
بشعاعهم وهذه اذا تجوهر العاقل بالفعل وبه يكون
الانسان اشرف المخلوقات عند العقل فان شرفه به
نقله قال لئلا للعقل ما خلقت خلقا احب الي من له نعم لما
كان ظهورا غاية العقل بالانسان في هذه الدنيا
قال نعم ولقد كنت من ابني ادم وامن الملائكة بالسجود
لادم اشارة الى مراتبه وطوعهم لها ونفسه المناب
والمعاقب لبد موته هو العاقل ولذا اذ اراد التكليف فله
العقل واما باقى نفوسه ففى ادراكها بشهادة شيعها
كما اجنب به لعل كل شئ فى بقاؤها او وجودها بل
الفصل الثاني وفيه في الاجزاء وفيه اصول **الاجسام** بوجه واحد
مبسطة في الجهات مركبة عند التحليل جوهرين هما الصق
والمادة تنقسم بالامكان الى اجزاء جسم غالية غير
وان امتنع بالمرض ثم ان كان مركبا فالى مفردة كذا انك
ثم الى ماهية ووجود ثم الماهية الى اجزاء عقلية فالى
جزء اشجى الى نهاية هي المخرج من عالم اجنسة الجسم
الحس من عالم الذهن في الذهن ثم لا يكون جسما بل

معنى

معنى اجنسة فاذ المخرج عن عالمه مخرج عن وجوده الجوهري كان
مخو الوجود ومع ذلك اجنسة لة محصورة في حد واحد كل واحد
الاسلب الجسمية عنه بالتكليف وهو كذا انك كما لا ناله
المتكلمون في الجسم المفرد القابل للقسمة بالفعل والحكماء
في القابل لها بالقوم من عدم تناهى اجنسة لة للزوم
غير المتناهي في المتناهي منذ اخلت او غير منذ اخلت **صل**
سما على قول الشظام من امكان مخرج جميعها الى الفصل
ولما قال ان اجنسة اجنسة لة وتفرق الاجزاء اتصالا
حتى للزوم تفرق المتصلات بدليها واستقاء الجبر
كلية ولما قال شيخ الاشرف من عدم اخذ الاتصال والاتصال
في ذاته وان ثوابد عليه عرضا للزوم بقاؤه غير محسوس
لوجبه عليه **صل** اذا جرى الجسم انتهى التعليل وصورته
لاخذ الاتصال فيها وبني الطبيعة لكلية اتصالا بكلية
في تعليلين هذين في صورتين وهكذا ولا ريب ان هذين
التفرقات قبي عنه بالمادة لم يكن الاتصال والاتصال
فيه به فوام الجسم وبقاؤه في صورة ما وسماو المسما
بالبره والاشرف جعله الجسم وقال بقيامه بنفسه في
ما والاول اولى اذ كلامنا في الوجود الخارجي والتابع

المختار

والقاسر السالك

ينبغي القول واول القاسر الى الماخدين ينفي الثاني وعدم التكون
 ليدرك على سبيل المقصود بالحركة ينفي الثالث وورد الشرح للمورد
 بخلافه ينفي الكل ولا كما قيل ينفي الاطلس ونسبة الحركة الى النفس
 افضلها ان كان ارضا ساكنة كما مر وان كان طبيقا للمادة فهاكت
 بها لما اختلفت ان كانت كلها منها والمحيثيات اعتبارية لا محورية
 اعتبارها وان اخصص باليويفية نفى الفلك عنها دون غيره من
 بلاستيح ولا كما قيل بنفى الشاشة وكون الثوابت في محراب الشاشة
 لا اختلافها كما انها حركة زحل بما يوجب التقدم ثم لا دليل على ان
 زائد على ما فكر ولا على نفسه وهذا ان كان كلية واقفا الخرسية
 فحسبها عشر امم وقد من اختلافها كانت كل كوكب من السبايا
 عند سبيل مبدئية او عادية قطعية او طسية فجعلوا لكل منها
 فلكا ملاما انتهى في الشمس خارج للمكان ولما عد الشمس فلك
 من وجن والطار و ثالث خارج للمكان ولما عد الشمس فلك
 فلك ما على مواضع المكان ومنهم من اسقط المائل واكتفى بقطر المحيط
 فيه انما فعل ليس لكل فيكون لا محذور في المذكورات حذسية اخرى
 انما صاها اعلم ان حقيقة الحركة تولد الحرارة لشدتها مناسها
 الفاعلية وليس اذ الرطوبة ناعلة ايض ولا كان المؤثر واحد كان الكون
 وكان التخصف لازم الحرارة في الحوضة الصادرة عن ناعل واحد واستطاع

او مستخرج

واحد

واحد وطبا اذ لا تعد ومن سبيل هذه كون ثم البعد عن المؤثر اقدم الحدة
 وعدم احد الشقيين احد التخصيفات للموجود فعدم اليقين والحوالية
 وجعلها الموقن بميل المؤثر اوجب ناعلة الحرارة واستعدية نقيضها وهو البعد
 للموجود ولقيت الباردة لنفسها من متعلقها وانما هو احد الطرفين
 الا ان بساطتها بحسب مراتبها في النار ولذا قال له الامر محذرها
 مما اس لغير فلك محذرة كمن كثره بالطبع ثم محذرة كذا في النار
 وهي حارة باسطة بالطبع عن مرئيتها عند الهواء وفيه
 ان كل طبقة شعوبية طبقتين النالب على كل مما سبق اليه
 وهي شفا فله لمشاهدة اجزاءها الصاعدة اليها كذلك اذا انصلت
 عن غليظها قبل استخلاصها ولا دليل على شفا فله من خارج فيكون
 بالطبع ثم الهواء وهي كروية حارة رطبة شفا فله مفرقة تتبع النار
 كل ذلك على مرئيتها والدليل كونها بين رطب منضاد بين شفا فله
 والاقلا بينها بالبرودة ما وبه بالسحرة ناعلة لها ثلث طبقات
 من حما الوسط بين مشوبين المولى اسد مركة على النار والذات
 والثانية اخف حمل الشهب والثالثة باردة لبعدها البعد لها عن النار
 وعن انعكاس الشمس وهي الشمسية عن الحفرة المائنة ودونيتها
 وكما في ثلث الارض سفينة المنكاس وقيل الحاس للماء والماء
 زائفة تختلف بالمرحى برودة وسخونة ومركلة وسكونا وهو

بالحرارة وتقع عن الكمية بلتقية الماس وانما اشتدت كبرها على الارض
 حارة وانما الكاس كان سموا وعلى الباردة كان باردا غاية انكاس
 كان سموا اربعة عشر في سفا فيها ثم الماء وهي شقانة كبرية باردا
 باضعف من الارض مرطبة بالكس من القوالب للثانية والاكسا ينفذ
 وينقلب بالسفوية اليها انهي اقل للواد اربعة وستون وكثيرا
 مرطوبة ولها طبقات ثلث صفة بين مشوبتين الاولى حمل التكو
 لقللة البرودة وكثرة الرطوبة وقيل هي طبقة واحدة ثم كبرها
 محسوسة ولذا قيل انها ساكنة بل قيل يسكون عند التادع
 الارض هي باردة باسبة ساكنة شقانة لها ثلث طبقات اعلا
 المشوبة باسها التكو لضعف طبيعتها وعدم شفافيتها بالثانية
 ثم الطينة وثالثتها لصلابة غير مبنية لا دليل على اثبات كبرية مقف
 لمادة عنص يه كما قيل في التا كلال على نقيها سوى ما ذكره ولا يجمع
 في البساط اكثر من كبرتين المنفصلة وباردتها كبر سورة بالماودة
 وفيها وبها تحصل الانقلابات في الاواسطة وقد تكون بواسطة
 عنص اخر بالة فتقسم الانقلاب الى اثنى عشر شت بالماودة
 وهو انقلاب كل للآخر صاعدا وهما بطا واربعة بواسطة عنص
 اثناك بواسطة على ندرة وهما الانقلاب النار وضاى بالعكس
 كثر التاكودية محضة لعدم قبول المصا ووقيل مقعها اهلها

اصليها بر

لضعف

لضعف التولد كما قربت من القطب لبطاء الحركة المولودة هناك وكذا الضو
 بالحرارة ليس في مقعها حركة الرياح والاعرة ومصادمة الجبال
 المماس قالوا انهم قد عطلوا وقد مر ما فيه وثقوب مقع النار ليريد به
 الماء والارض عند الخلال بعد ما كان خارج قطر الارض فيما سبيل الشكل
 ويمكن الارض مكن العالم تحسوف الشرب في العدل وبع كوة الارض خارج
 عن الماء وهذا السكون وفيه المواليد غالبا وهو قسم على سبع هي التانيم
 في السكون درجة من الممر الى الشمس وطولها من خط الاستواء الى
 للعدل الى الشمال عرضا هذه الباط استغفات للكرات من حيث التث
 واهات من حيث التولد وضاه من حيث الخلال اليها وادكان من حيث المقتا
 واحول من حيث الانقلابات التكب اقام يحصل عند كل بعض النظم
 بكيفية من الحرارة والرطوبة وانفعا لها في كيفية البرودة واليوسا لبيطار
 فحصل الزاوية والمكبات الناقصة او المواليد الثلث من المقاتل
 والباء المتبع سواء كانت اوعا متوالدة او متولدة او كانت اشخاصا وتكلموا
 النوع الاول قد جاد فوقفوا الثاني وفيه ثلث اوعا وفيه كل من الفاعل والفاعل
 كل جزء منه بمن الخاض كالانسانا وكان المكبات اثنان ووصفان كثران
 محبسة متساوية في اعدادا وربع ذلك كله لافارقة اربعة الملة الاولى اقل
 ذلك معدلات فاد استعد بالوحدة الحاصلة له فوجد مادة وضوءا
 محبوسات ومبنية طبيعية الى مدة معينة للسماء اهل الطبيعة الناجح استمال

ليس كنت البعيد الا ان الاول
 اشهر

وضوء ذلك المغرب المشرق
 والعكس طولاً

في الانسان سواء واقف ام لا فانه الغلبه ام لا فانه طبيعي نوعه ام لا فانه ذلك
 على اختلاف بحسب الاستعداد والاقا الى العبادات ^{لا ريت في الخلق}
 الى ما ليس على كرسى ولا مبدل بين يدي وانا آخذ اجزاء هذا الكتاب
 بيد قد رفعا الى السماء وقلت ان نبيكم يعثبه كتابه الى السماء وكان علة
 قبوله ان وقع كتابه الى السماء فظايرت من المجرى فماتت ان علة
 قبوله كتابه ولقيت وقته منها في ردي لم تقبل نظرت فيها فوجدت
 فيها مسئلة ملك الموت فحقت متفكرا فيها واذا ابرهات يقول ملك
 والاعلى في ذكرى هو الثاني ويكون للبريات حال ابرهات قد مر بيان
 البريات واما الملكيات من العناصر فقسما من مركبات ناقصة ليس
 لها صورة حقة ولا تركيب حقيقي بل امثالي واختلاط منها مختلفة
 المجرى ولا ياتي وجود الشئ بانها المورف من جود كافي السحاب
 وهذا لا يقتض نفسا وصورة واحدة فان كل ذلك بحسب الكواثر والامور
 لها هذه وصورة هفتقنا ان الاول مفقود لوجود الثاني ولها شكلها
 لا ارادتها وانما هي ^{لا رادتها وانما هي} في بيان قسم الاول اعلم ان هناك المخلوك والكواكب واوضاعها
 الناجية بفاردها واختلاف مراتبها واختلاف انواعها في بعض آثار
 بحسب طبائعها فان كانت المجرى متجانسة او صحت صورة صديقه
 وبعده عازية ومنها المنة اجية ووجدت الملكيات الناقصة
 واصلا غالبا الجار والسمان اعلم ان الكواكب اذا هيبت ^{المركبة}

واذا زلزالا في بعض اقسامها

لما وجد في بعض اقسامها
 في بعض اقسامها
 في بعض اقسامها
 في بعض اقسامها

يا فواردها حركة الرطوبة بانها لها وضع مناسب ووافق سائغة ^{سخت}
 الارض والماء والهواء ومثلها من طبعها ولطفتها وجفتها باطراح غير المتكامل
 وخذتها الى مساها بالناحية اجزاء متناهية ان لم يعثر قاسم
 المراتج التام او الملاءمة العنصرية فاصعد من الجوارح البسيطة
 في الزخ وقد يتأهل منها المجرى عند حيلولة الظلمة
 ومصادقة التور ومن الماء يربط الهواء ومن كذا
 ومن يكتمها حتى لو كانت ركة اخفق استنشاق
 فيها ومن المتخامسة منها المشرقة بعد الصعود تجري
 علائم من الهواء يكون بخارا الا ان يصل فرب لا يختل من
 المجرى ان ودخانه فدان فيحققان من المجرى النارية
 ولا جوارحها الارضية ثم المائية ثم الموقية ثم النار يعلو
 درجات صعودها فاذا ارتفعت لها من الارض جنان واذا
 تقرب كان سحابا ذا كذا في الهواء الى كذا ومنخر كما في المنخرات وقد
 صعوده الى ريع فترى حله الى مصيب والسمان فخان كل ذلك
 لا عالم يتخلل الضباب اذا عرض به ووضعت وكذا
 غلبت اهل نزل طلائع اشتد فجد كان صعبا وهما سير العمل
 لا تتحالة المجرى الشمس والهواء ^{السمان اذا زلزال}
 الضفط وغلبت المائية بذهاب المجرى بالتقليب تقا الى

بالطبع سطر الكبر قطرهما الوابل فان عرضهما قبل المحرقة
 قطر واحد كان نالجا وبعد برود انما يحمل لنا على عرض البرد
 ثم بعد القطر ان بقي منه ثقل لا قطر سقط قبل هو المحلوس المسمى بالثقل
 انزل مع الثقل قبله لا رقيقه الغالب على الماء والاشجار
 بالمجانسة ثم يلهف فيجعل بهجج واستعد وجد بد فيفارق الا
 فقال وبق انه نزل لعل الماء وقد ينكثف الهواء وتلبذ لود وهو السحاب
 المنفجر الماء ويكون منجج ما كس وزيادة مطر لا يتناثر المنسوب
 نزع الى السطح قبل فيخرج فتكون مختلفا اولا وتفاعلا اولا فانه اسم ملة
 مركب على التناثر الملائك الاعاجم والعلل تشبيه بقوسه وروى عن
 اعشانا اسم للشيطان بسبب خلوه او ضاع غمامة في لاخرة ككونها
 وشبه لاخره لا ضوا حله السماء فتدرك صقيل لتقبل الاوتسام
 متغايرة ولا حكة لا كمال متفارق بلبس الكوس واحد يعرف
 ذلك في الزجاج مغارة لغام او في جوفه ولا تفقد لنور البهر فللم
 يتعكرف في ذلك من المرات مستدبره ولا اختلاف لوانها بظلال
 او صاعها متحرر ومتحرك وسكان نزع كوفها طبيعة واما بسبب
 الوجود فباصلها من التمر والعلل فانها اصل الاكوان البنية والاسود
 فالاعلى يقرب للشمس احرر والا بعد او جواني يقرب ظلمة الارض
 والا وسط كى انه للتوسط ولو كان اكثر لاختلاف فيما بين

بينه

بينه الظرفين ولو الكسها وانما تقوسها احبانا فلو قوة ذاتها فانه
 التناثر انما سلك طريقها به ولا تظاهر قد يكون عمودين متقابله
 بلين ما لا دفين ولا تفسد من المصالة وهي الذرة تجايرته حول الحق
 غالبا وانفسه في القوة التحليل وسببها كثافة اجزاء ثقيلتها فافزتها
 بالنسبة خالصة الوسط القليلة النور التي سببها كثافة الاخرة المحسوسة والحق
 العيون من الصعور لثقل الودان انما تشق انفعال لا يجر اذا ظهرت تصبط
 خلقه للواء اذ كان كالحق من كل خادق لها حي السود
 البرق لا تشق الا بعد التناثر لبقى الحركة ودهونة ان كان رجائيا
 وشدة ككاشفة وانقضاء الهواء ان كان نبالا ولم يكن خروها نية
 وقد تشغل الهواء فتدبره وقد يذرف لود البرق من تماك
 النعيم كالفرح ويخرج البرق وينفج الهواء ولقد الفرج لمسالكه و
 ويرى قبل ان يسبح الى السبع نفور نفور البصر واليقوع بوج الهواء
 الى حد الفاح الساعفة هو البرق ان كان كثيفا غليظا لا ينطق
 صرعا واصل الى الارض وقرها فالا لطف منها ينشد في الهوام في الاجسام ندر
 المتخالفة ولا يجر فيها ويندب الاجسام المنجحة ويمر بسبعها كما توجد
 من كبر فيه دنانير ولا كشف يحرق ما انما مكث وقد تدرك الجبال
 وكما قد يقرب منها جرم احطب من الحديد التثريب
 وسببها ان الدخان اذا بلغ جوار الناي وكان له غمد واسطى

تبارك

في الاجسام ندر

والشغل الطرف المجازي سيما ان كان ذو دهاء فطرافة فله شغل لا يرى
 فالأخرى تبطل كذا لا تبين ما في غير من يرى ان لا شغل الا عند كثير انما
 المستحيل هو بعد لا انفصال كل شيء الا في شدة قسري كان فاما في الحركة او
 كوكبا القنفذ قد يكون من المجازية مستقيما في والامر كوكبا ثانيا ثم
 ينقضي ويعرف كل ذلك بانها انما هي سراج مطلق الى سراج مشغول
 وزو من كمال الدنيا في دور مع كالأرجع وغير ذلك من الاوقات المستحق
 بما يناسب ويرى انما هي من السراج على حسب غلظة مادتها بل
 ووصول المدد اليها تكون تحت كوكب فتطلع وتغرب ويكسب الخوف
 والكسوف وهما بها على يد وقدر في شدة كالكسوف ودما كالكسوف
 ولا ترى فيها المتع نور الشمس الحرة مادة وخاتمة من
 الاخرى الى جوار النار اذا اشتعلت اشدت الى الاخرى وقد لا تغل
 بها بالاقرب منها فتساو طائر فالأغلب فما اذا كان في النار
 لثمة من سببها حفر النفا في نجا ويقطع الارض في وصل الى الصعود
 يتبع الحرارة فيحركه وعدم تغل في وجه شدة كالأمر من فان
 هذلت الحرارة وسكنت الاخرج من منادى الا بالار والعيون
 ان كان قليلا ولا شغل الارض في ورج قد تتحرك المياه
 وتحدث العيون ولو من تلك لا تتحرك وقد تغل قطعا من الا
 رمي والحبال من كان الى آخر الحسوي يكون في النار

الخطية

المد إليها

الخطية فتشوق اطراف الارض ونحوها
 من الحس في مع قطع من الارض في يقطر في الهواء في قلب الرياح سببها
 انقلاب الهواء في الارض في انقلابها مكانها ويجعل الهواء من مكان آخر فيلزم
 ثمة انقلاب الهواء وقد يحس في الترتيب في الدخول والخلاء وقد يكون
 فالأمر مكانا دواما او دوريا فيجب المعدل واما الولهان فيمنع الغزير
 الرافعي ملونه الا عند السراج من على فاسفة في موكب كبريتا
 من رنج واما الاله او حلت فيها غير فان ذرت لتثبت تحت كبريتا
 التي سراجا وقد تغل في نفسه لئلا في السموم دون ذلك
 الحسوي في النار في النار فيمنع ظاهرا السحاب القمرون في الشمس
 على انقلابها في الكسوف فيلزم جرم القمر بين الناظر وبين الشمس
 على الخلاء ويكون في الاجتماع كما يكون الحسوف في المقابلة
 في بان قسم الثاني من التركيب هو التام اعلم ان اعدل الاخرى كاهما
 لثمة في الايام بين اركانها ويقابلها اضعف في التركيب بينهما وجود
 هبة غير متاهل في نوع خضع من سبعة حصة الشا في الكيفيات كل
 التماس المقضي عند الحقيق فانه يمنع التركيب من هذا النوع
 في هذا العالم اذ يصل كل جزء الى كبره ولا فامر له عدم غالب
 عليه يمنع اجتماعها بمقدار الفعل الفاعل والفعال لما جعل
 الملح فيقبل الصورة النوعية فان قبل الموجب لتضيق

سبب ١٣

الذرات الصغرى التي لا تتحرك الا في النار

ولا تترك الا في الشمس

والحافض للفرقة والحاذية والثابتة وللولادة وكل آلة لصاحبها
 على ترتيب لذلك والمعرف في الماسكة والدفعة عنه وقيل في قوله
 الباق وقيل في كل وفيه انها ممتدة منه بالتدريج وان كان حصصا سيما
 الثالث كغيره وليس المراد توليد المثل في توليد الثاني وقوله بمناسبة
 عالمه وانما قد بذل في حصول صورة التوحيه عليه ولا ينسب
 الى النفس لوجودها وبما طهرها التلويح الفاعل الماد ووجدتها خلية
 في نوع الانوع يحصل العكس كذا بها فصار على انب في عدل او جعلها
 بعضها فاقابل من الله فانما يجب الجلاء والحقا في المولد الثاني
 وهو انما اعلم ان الماد انما كان من وجوه الاكوار وانما
 من المعدل لزيادة الضج فيها افاض القياض في وجود عليها صورة
 نباتية فوحيه وشخصه فخلق بها نفس كذا الذي هو وجود من حوله
 التركيب التام باستمراره واستمراره ومن الاكوار كلها تركيبات
 تركيب يحصل من اجزاء لا يتصلق بها ناسه وهي نفس المعادن وكل
 في فعلها التي هي المثل في توليد المثل فتكون اشرف منها ولها ملكة القوة
 بزيادة جيل كجب فعلها وازدادها وخواصها وكيفية توليد اي المثل
 كان سطح الارض وكان رطوبة في كذا المنع اسكتها كذا في
 المالح والحركة رطوبة غير رطوبة وبه والادخلة من رطوبة
 فتأخذها فاباها واستعدت بالاشراج والملاصقة لصور في

بعضها

مكان بطل

بعد

بعد عرق من درجات النبات في غشوة حاصل نبات الحرة يساها في معدة
 لها التلويح كما ذكر النبات وتعلق النفس بها في اول درجة القوة وتلويح
 ابرزها والقيل والتلا والتغا والزلزال كذا او سدد وهذا في الغريب
 شرف في مطلق المولد وبما طهرها على الخلوف ويمتاز في غير الغريب في اللصوف
 والملاصقة وقد يكون شرف وشبهها في المولد الثالث وهو المولد
 مطلقا وما قد مره مادة النبات بزيادة في الحاطر وجب روجا حيوانيا نباتيا
 الحرة وهو اللطيف المفضل منها به التدرج بالكتيف في الجانسة التمر في
 تفرج الحياة قبل ويستبدل بالحياة وان تحقق اعياق هذا هو المولد
 الا انها لا تعتبر فيه لندة الحقا متمم استحقاق هذا الماد كذا
 هو في نوع من الحيوان فتختلف باختلاف شرب الكون في المادة من
 بعد من رطوبة في خلق نفس الحيوان بها الا بعد كمال القوة التوحيه وهذا كذا
 لا يحق في الارض بل في الماء والهواء في كل كرامة لرحام منها في طيف في
 او كذا رة واستار في الارض في غشوة من النباتا كان النفس بزيادة
 على نفس النبات في الحس والحركة لارادة عن شعور ولذا لا كان اشرف
 منه استوجب لالته بزيادة قوة وجل وروح حيواني ودرما لم يتجسد
 بحيث تناسل بعد بل وشخصه كسائر المواليد واشرف انواع هذا المولد
 ولا تسانفها وهو الملقب اذ عودتها من اجزاءها اشرف كيا وادخها
 حقيقه واطرها كذا واختبها من راسها عابدة ونسبها مبدل وابسطها

ففيها

في بها التفتيح وحد وكامل في نفسه هو فوتان لا حول في العافية المحتاج إليها
في البقاء وهي قوة تجعل جسمها هو الغذاء شبهها للجسم المقدس بجوارها في ذلك
على خلافه بالذات مع حلول الغذاء كالحرارة العذرية والحرارة الشبيهة لها بجوارها
الغريزية والبدئية وهما من هذه الجهة للتأقية ومحدود من حيث
يتم فعلها بجارية في شهوة الغذاء بان يحصل ما يصلح للتبدية وهو الخيط
الذي بالقوة الغريزية متاكل المتعد وهو الدم في الحيوان والطينة في النبات
للتوحي النبات ولا تخرج الشاكلة في الشد وكل من كبريا نسبة وقد تغفل
تفقد الغذاء او غرضه في كفا في العمل المتماثل في وقيا في الا
نشان في ما الماسك لتلك الغذاء وتعرف فيها اللبنة وتختلها في
مراتب المضم وقدها المتماثلة في شكلها المتغير حتى القون والقوام
وان حفر في بعض الغم ونسب في كل ذلك الى العادة تدايد لها
فيها بحيث تاد او صدها عليها والوحد اعتبارية ولا وجه في ذلك
اذ الروح التي في البدن بعلى كل عصف خاصه بجوهرة او عرفة
او كلبه لا يحصى الا الواجب نعم المعروف المتكوس ثم ما تم قتل
الغاذية احتيج الى قوة تعدها الفعل الجديده وهي الدافعة
لدفع النوع الفصول النائية التامة وهي الممية عتبت بها سمجها
الغاذية وفعلها الغاذية لما تمت فسلم الغذاء اليها لتلقفها
بالمتن في تحللها في حوامه وفي كل عصف سمه فترى في البعالي عصفها

الاجل في التلج كالماضين في النوع الشقي طبعه لاجل ما دبره من التثا
والثالث في الثاني ملحقا باليه في استيفاء نوعه وهو ايضا في
الاول المولدة وهي تأخذ بينهما من الغذاء بعد الهضم التام بالطبيعي سميت
بالبركة المني وتعمل مادة لتوليد شخص اخر من النوع والجنس على يدته قبل فلتها
انما الكبد فيكون التي تختلف الحقيقة متساوية لا متمايزة في الصور وقيل الانشبا
لذويها فيكون من الحقيقة وقصور الكبد فان من جلة فيصير الاول وقد يتما
الحيوان الى منتهى رجع قد يتخرج قبل تمام الهضم فعملها يتم بقوتين ما يحصل
البشر وهي الشهوية وما تفرغ عنه على هضمها وهي الجاذبة بل و
تحتاج الى ما سلكه زمان فضعفه في دعائه بل في صفة تغيره الى لونه
وقوامه الثانية القوة المصورة وهي يكسر المادة كل عضو في النور
نوع ولا يفرز الى ما توفيه في طبعه من الصورة والمقدار والقوة
والشكل وغير ذلك ثم هضم الحيوان اربعة اقل البلكوس
يشبه الغذاء عجا الكبد الثخين ومبدأ محلة الفم ومنها العدة كما
قبل والاولى جعل الفم خارجا لكونه قارضا ارضا مع حيولة
محل لا زدر او عن الاتصال والثاني الكيموس وهو صبر ورنه
خلط ابدا الك وابتداء محلة الغروق دقيقة من العدة الى الكبد
هي الباسا رطبا ومنها في عروق متان في الكبد منتهى الثالث
مبدأ العروق العظيمة المطايع من حديد الكبد ليعيد اليها الخلق ومنها
الرواق

ومنها العروق التي تنبت في البدن والاربعة لمساكنه ومبدأ قوتها
ومنها الغنوة الشاملة لكل عضو المستعمل في الغذاء الفاهر ولكل هضم فضلته
ما لا يصلح منه للبداية النجوى والبول والعرق والتعرق القفر على ر
تبعها ولا تتخرج فضلته في محالها وقد خسر الطبيعة منها ما يحتاج اليه
من القفر في المرات والسوداء في الطحال والدم في العروق النابتة و
من اليلغ في تمام البدن للتطبيب العسل فيجان الله احسن الخالق
نفس على الحيوان غير كما ينبغي سبب عالمه فيما يعقل له منها
القوى الحيوانية وهي قوة الروح الحيواني العدة المدة لا عضاف قبول
انما القوي انما توقفت على الحياة وهي محرك فوصلها اليها ووطئة ومشفة
بالغريزة من اطرافها ولا يدبر ارجل ومنه من الاصل الك
القوى العقلانية للحيوان يعنى فضل وعملها الروح الدماغي وهو يتجلى
في بطون الدماغ الثلاثة الطبقة الروح الحيواني بعد اليه من القوت
ما بعد ليس الطبقة الا لطيفة وهو الثور في البيرة وهي المتوفرة با
التفكير ولا يؤمن كون حاملها القلب الروح الحيواني كما هو العرضة
خطاب القلب عند الموت اذ لا يخرج من النفس على الحياة ونفوس
من قطع المدد وقواها المحركة والمدر كذا في الاول منها باعثة
على الحركة النفوقية المسوقة بالدرج وبجدها الشهوية والغنية
ومنها فاعلة للحركة الحسية المسوقة بالغريزة بان تستخرج من البدن

الشيء الفصل فيمنع بالعضو المتصل بالوقت فيفق العضو المتصل ثم نرجعه
 فتمد الوقت بنسبة العفو وتشيخ الفعل المفاصل فيخرج من حقيق على الترتيب
 ولما كان منبسطا والعضو البسط من وجهه لم يمت من اجل اصابه او عجز
 او اذى عقلي او لهما في النفس لا يتم الا اذ بدت له الحركة وباعثته فمما
 وفاء له يميز بها وكذا السكون لا اذى من الطبيعي منها والعرض فان كل
 من السلبات الطبيعية فيها طلبا او هربا والثانية اما ظاهرة او باطنة فاما
 الاولى فمما هي جوهري لانها متعلقة بالشيء في انفسها واخرها
 لا الجزئية انما هي العيون فلا حيوان يفقد ما كان ان الغائبة كذلك
 ولاتيات والحادثة لها اول للبعد قبل تمام الكون به وان كان له طبع لم يكن
 ولذا لا تقوم كل منها في اجزاءها من القوى فانها محصلة لما سبق القول في
 الحيوان مثلا فوامر من اجسام ذوات كنفها مملوءة وصلوات وصادها
 والحول طاريع نفسه فلا ينفادها كوهها اول الطبيعة وان خادوا
 غيرها كالاباء في السامعة وغيرها فانها طاريع تالية بعد الفهم
 فربما يستغفر نوع منها ثم المسقوت في جميع العصب الجفون ثم على المحققا
 والنبذ فيه حتى في اللحم ان كان كذلك لا يعضوا كان عدم الحواس
 النفع له واصح كالكبد فانه مولد للفقراء والسوداء والفتاغين و
 والطحال والكبدية والمراة والمتانة كك لا تنوع ما فيها والبرية لدم
 الحكة وورود لا تنحرف الى اذنه وحبب المواد والعظم فانه

اساس

اساس ودعامه للبدن والمركبات والشعر فانه ضعيف طري من البدن كقولها
 هذين من بين من اروع والعصب فيكون كانت المذكورة في حكايات في الدم
 وعذاب وقيم والمدمر بينا الذات لاجاس حبة لا لا لا شغل جسد الحرة والبرية
 والربوبية والبوسه واللبس والامانة والخشونة والكل والنقل والحقة والكل
 فقال الا لا فتراف وحيل في ذلك الحيا فيقي فقامه مد كما هو اول غبار البوانق من
 الفعل والقول في كماله وحدها وكذلك في غيرها من اجزائها اذ من كمالها
 مندرجة في جامع هو الحسوس به فان الا في مندرجها الا من والحسوس
 حيات مدركة بالعرض كذلك لا الحسوس وقوة البصر في الغفارة وهو يتجلى
 نوعي بخلاف ضعف من لطيف اروع الهام في في حرف الترتيب الاول من لا تروى
 البعد ثمانية من الاما من الاعضاء واهما عضوان مجوفان اساسا من طرفي
 غن البصر المقدم منه بنامه وتباين حتى تنفصا احليسا هو المسقى
 بهج التفرع ثم تنفر في القول الى المد فانه البصر والبصر الى المد على التحقيق
 في اتحاد النظر وكل الجانية كما قبل وليس بعيد ثم لا الكبر في الشئ ولحد
 في الجميع ويعبر على الحس المشترك فلا يفرق في الا في ذلك ما هو ان يفرق في
 لا هو حيا العبد والعضو الحاد في حيز البصر في جميع وعار نوعه فيفضل
 عن الا في الجميع ثم لا لا ينافي في طعنة على المشهور لمقابلته واعتدال
 البعد فلا يفرق الحد من الحس ومن التفرع الساطع من المد فانه ولا ينفذ
 قاعدته مفرط والمقابل تنسج بانسج المنزح طوعا ودم من المقابل بحيث يكون

فان كان في
 في كمالها
 في كمالها

ذلك ما يبلغ من البشر لما تراه وتقول او سال الرسل بالطريق المذكور لطيف و
 واجب عليهم نعم او تقول لا بل في خلقه لا انسان من تائده والذالك ان الخالق
 اللامع بين نعم عن ذلك على الكبر والجلال في الخلق لا في غيره ولا في رجب تلك
 الفائدة الى النفس ذلك الخلق ولو في الجملة والذالك ان الله لنفع غيره ولم ينم
 اخذهم المحدثين وذات باطل لكونه فرجاً للرجوع او تقول لو كان كذلك لما كان
 متصفاً بالعقل والعلم والصورة وتلك في الخلق فلا بد من اتصاله من يشهد
 الى تلك الفائدة سيما في كونها اخرى بل لا يكون الا من لوعده لما تراه فانه ثبت ان
 له في كل زمان حجة من بني اوهام لوجع الناس اليه امكن الا ينسب به ثم وصفت
 من التكليف قبل الخلق والارواح بهن والابواب فانه ثبت باخبار الصادق عليه
 السلام من العقل قد توهمت الاخبار ثم ان طائفة الاولاد من عليين وانهم
 كانوا بطيئاً من عالم الاول الى عالم الاطوار وكانت كمالاً انهم حاصلت تلك القوة
 الى الفصل من كون ذلك الاوان وطبقت الفجاء من سجين لم ينزلوا من القوم
 عالم الى عالم فقبل المراتب ان ناسوتية وقيل للتراب العفاد التي باقية
 به الملك من الاذن الى الرحم والذى يحظر يبالى في بيانه ان المراد من الفينة
 مستحق النفوس في كل عالم ففي العالم الاول اي عالم الارواح الساتر
 خلقت كلها متساوية في الكمال والقوى من العلم والعقل و
 والاختيار والالما حصلت التكليف وتساوت وما لم يكن
 في النفس اذ ان الكمال لم يكن لها اعتقادها للباري كما لو لم يكن لها ان العلم

والفائدة

والقدرة لم تعرف علمه ثم قدرة كذا لو لم تكن مختارة لم توفى ثم
 نعم لما علم نعم اختياره نفس الاول والخير وظهر كماله القوي الى
 الفعل لعدم قاصر ذاتي او عرضي من القووة والشهوات بسبب اجتماع
 اوهام خارجية الفانية جعل لها طينة قابلة لها في كل عالم ومن العليين
 اي جماعة لجميع الكالات الطينة كالمادة النورية في عالم النور والذين
 المتكون من اجزاء من الاصلين الصالحين المتعددين في التركيب من القوام
 المستعمل في الكالات التي هي على كل صفة للمعرفة عن التعاليم التي في كمال
 فبما عن الاصلين كالات او تقر بطائفة حسب الخراف التركيب عنه في عالم
 الاين ان الجمعية الناسوتية واختياره نفس الاشياء والشر وعدم ذلك
 كمالها من القوة الى الفصل لقاصر من الحاج كما هو اتفاق كاتيف في الدنيا فلا
 روية اذرة جميلة فيقلب بها شهوة على نفسه فيفسر عن الحال
 واسأل ذلك من دون امر ذاتي او عرضي بسبب عن البيان ثم من
 جيل جيل لها طينة قابلة لها من تلك الطينة في كل عالم ومن سجين
 اي جماعة لجميع التعاليم الطينة كالمادة الظلمانية من الضلالت
 الجهل والبلد المتكون من التركيب المتفرقة ^{الطينة} القادصة في
 عالم الاين ان الناسوتية وقس على العالمين الذين خرج بها كمال الله
 والحكمة في وجوده مع علمه بنافذة مصلح النظام والتكليف العام في
 فحده الوجود لكل صالح له قابل للمصالح بالاختيار وقد كان فحقاً

وتفسير ما سمع من ابراهيم وحمود ولم ينسب اليه علم
 سراجي ام طهر وسراجي كان حاضراً او يني
 ككيفية دماغية او غير

او غير ذلك بل منهم من كان يتبعنا فضلا لم يزل منهم ثلثا وثلاثة وعشرون
 الكتب التي اعلمهم ما لله ولعبه لم يتبق غير احدى الناس الا لا ريبه في
 كون الانبياء لاهة واحدة اذا انتفت المصلحة فذلك ولا يكون ذلك الا مع وجلا
 بوجوب تناقض الاحكام واختلاف الانام لا يوسس فينا الا مع كون جميع
 مصالح امته متحدة في كون ذلك الشيء فيهم ولا يخفى الا مع بقاء جميع
 المروجج بقا محمدي ٢٠ ابن عبد الله ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد
 مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب كان يتبعنا المحن والافس من زمانه الى
 فاننا الى آخره الى زمان وهو خاتم النبيين وسيد المرسلين لا تقاوم عفره ذلك
 وعن يوهان على بطلان ذلك فان عارضنا غيرنا بطلان وجود الالهة في
 البطلان لا انقطاع مثل اعلمهم بانقطاع الفضة فان عارضنا بطلان وجود الالهة
 فان قولهم الموعود فلما قضى الاله الممدود وان دينة من استكنا شره
 فارتفعت الحاجة الى الارسل والمصالح باختلافها انتقلت الى ديار الشر
 مع ذلك انكس مع ان تعارض في اثنين في ذلك بوجوب حقيقة اللاحقة التي ختم
 النبوة به دل على حصول العايدة به فيكون افضل من منبغلا لانه قد تواتر
 الاختلاف البنا باعانه في جميع ذلك واظهرنا المعجزة في طبق وعوا من منبغ
 ونكلم المحصى وغير ذلك ومن محيرات ما هي باقية الى اخر الزمان وهي التي
 قد نولم يكن هو مبتنا الى زمان من التي تاذ دينة قد نشخ الاديان السابقة
 بالتواتر او تفعل بعد انقطاع الارسل وحصل الفرة لابن هاشم ارسال

وكان من انما لشرع له بقية متعائلة
 ابراهيم قبل نزول الوحي والرحم اليه
 حقا وتباعدنا

رسول لان لا يبدل شرع اليه في خلقه والاصح في زمان يتبعنا كان ذلك
 بن من ادسل رسول او وجود وصق خرافي ابا انما بالنسبة الى اسمعيل واذا لم
 يحد احد منهم غيرهم فيكون حقا مع معنى شره في كل جانب من غير ابطال من اليه
 انما لم ينجب نبوته لدم الماسخ ووجودنا فظنا لا لفرم ما سبق من
 المحن وروى عن المدرسله بارساله ما بانعان من اهل الاديان
 السرخ جيلدهم معية موصى العوا ومعيه عيسى اجلاء الاموات وابو الوالا
 مراض ومعية بفساد القرآن كثر في السخرة في زمن موسى والاطباء في زمن
 والفسخاء في زمن يتبعنا مكان الناس جعل المعجزة من جنس ما هو متعارف
 بين الناس ليكون افرس الى البقيت مع ان يتبعنا لما كان ميعودا على
 الكلفين الى آخره الى زمان فماسب ان يكون معية القرآن ليكون باننا
 الى آخره الى زمان ثم من خواص يتبعنا وفصايل انه كان مستكنا من خواص
 جميع المعاجز الانبياء وقد اظهرنا ما روى عنه ما ندمتها ولما كان
 الكل الخلق ناسب ان يتخير لكل الاديان والصلوات عليه منها
 فبعدمه ان لمات كل له في كل اوان وزمان لا في واحدة وهي البقال
 كل الاما يستحقه كل من ثبت والاستحقاق لخال سابق لا مستحق ولا حق
 فتكون امته لكل الامم بما بنا لهم المنفعة المرجوة الخاصة به و
 باقته المرجوة وزمنه اليه ثم ونشر قبا به واما باقى الانبياء فيجب ان
 يظهر للاحق منهم معية السابق او يكون مستكنا منها ويجوز ان

لا يكون كذا وهم على درجات من الكمال مفصلة في الحال قد
 يتبين من جهة الشريعة الاستدلال على ما يمكن بلوغه
 البصر واخرى بما فيها والجنة والنار وكلمة اليه سمعنا باحسن كلام في
 به منتهى المرام بلوغ ذلك لنا بالتواتر عند صلا توضع الى خرف
 من ادعوا لتسامح لا تتعاجل الخرافة والابتنان وتنخل الاجسام وتخلل
 خارج الحق ولعمري تسليم اصله وعزم من رتبته نبينا قد
 بلغ جميع ما اتى الله اليه وادى الى سالة والامانة ان مصدرا وفق
 تم اليه بعد انما هو صالح الامة والامانة حصل المقصود بالرسالة والحق
 ندى في اخر عمره الشريف من اليه تم نصب عليا عليه السلام في غدير خم في
 حجر الوداع بلغنا ذلك بالتواتر وتبين ان ذلك بمنهج جميع يزيد عن
 الف من امة عماره والوفاء والحق والوفاء والوفاء والوفاء والوفاء
 اليها الناس من كنت مولاه فهذا علي مولاه مشي الى اليه ورافعا له
 على المبق اخرا بينه وبين اليه وراى البيعة له منهم فاقول من هنا
 عمر بن الخطاب يقول له منجى لك يا بن ابي طالب اصحبت راسي
 مولاي ومولا كل مؤمن ومؤمنة وقد كان اول من نقص ولايته
 ليدرسول في رضى في فصل ذلك ما في التبيين من القرآن كلاما
 الله بلغنا ذلك بالتواتر عند صلا وكلامه من حكم ونشاهد وعين
 وعبد ونقص وفيه ذلك حق وصدق اذ هو كلام من لا ي

منه الكروب محكمه والحق لى الله وان لم يرد وفيه شئ ولكن قد
 نقص منه شئ كثير حفظه الائمة وولسنا مكلفين بالعمل باهوا
 الدننى وان كان موجودا في الروايات الا ان يعلم بثبوتها لى علم
 وتولد نعم وانما له كما قطون ماول باوجب النقض والاندلس
 يكون محفوظا عند الائمة واحكامهم واثم واثم بمقتضيات
 القوس من القيصات التي تبيين من العادات والعبادات التي بانيتها
 فصل الانشاها من الفصل نفسه جامع للنفس والاصل بمصلحته
 المستعدين لاكل الشاي في عصر الندى كلاما علم انه يقول النبي ص
 صدق ومنكره كما لا يدرى لا تكذب النبي المعلوم صدق والعهدة
 فيكون منكم للثبوت الا ان يكون في الفروع ويكون لشبهه وسنة
 في حقهم كلاما اتفقت الائمة على حقيقة حق ومخالفة كما في
 بتفصيل ذلك لمحصل العلم من اتفاقهم ولا كما دان ان تقاتل عندهم
 حتى انها لا تتجسس على خطاه كلاما اتفقت لشيء على حقيقة
 حق ومنكره على صلا انهم ان كان اتفاقهم على كفة فبذلك ترجح
 ما يقتضيه اتفاقهم وذلك لمحصل العلم من اتفاقهم لانهم الفرق
 اتفقت لكثرة الامام منهم كما سياتي في ملاحظات فقد اخطات الائمة
 ان مخالفتهم لم يبالوا في صلاح مخالفتهم الامام منهم وما اختلف
 في انهم من اصول يجب فيه الاحتياط وعينا معنى الرجوع الى الائمة

العقلية والنقلية القطعية بل العقلية ومن الفرق تجريده بين الإجماع
 المطلق أو التقليد والاختلاف بالاحوط ان المكنى دون الاختلاف بالظواهر
 لعدم الاستقلال في الواقع والتجزي لعدمه في نفسه او تقليد الميت للملأ
 كشاف بعد الموت فظنوا فيمن القهاب او الانقلاب فلم يتجيب
 والشهرة بينهم معتبرة فيها خاصة بل كادت تكون حجة في اجماع مليل النفوس اليها
 جلا فلو لم تكن كانت ولم توافق المجتهدين لاحتضنت لطفها وحفظها لما اثبتنا
 ان النبي من نوع البشر فيجوز عليه الموت كما يجوز عليهم ثم يبين موثقه
 لابق ان لا يخرج الزمان من حجة فلا بد اما من وجود امام يحفظ شريعة
 بنى برشق الله ولكن الكلام بعد الموت ذلك الامام او النبي وما كان فينا
 خاتم النبيين فلا بد بعد اذ خالده الى عالم البقاء من امام يحفظ شريعته فيقيم
 سيروته الامامة من اصول الدين ومنكرها كافر خارج من الدين ان انكرها
 فهو خارج من الايمان ان قال بامامة من ليس بامام والى ذلك على ذلك
 من وجوه الاول انه كما يجب على الله تعالى تبليغ التكليف كن واجب عليه
 حفظها والا لا تنقث فائقة التبليغ وذلك لا يكون الا امام جامع الشرائط
 الامامة الثاني ان لعن الامام لطف اذ به يقوم الحق ويذهب الباطل فيجب
 على الله تعالى الثالث ان بعد النبي من محدث حوادث لها احكام والمرجع فيها
 شرع النبي وطريق الاخلاص على ذلك اما المظنون المطلق والاجتهاد
 اد اتباع النهج مظاهر من له اهلية ذلك ومن جيبها ما يجب اضمحلال الشريعة

الاخر

الاخر وهو لا يكون الا الامام او غيره غير ما هو من الخطا فيجب
 نصب الامام لان الامام المجتهد على المطلق وانما سارع الاجتهاد والنقل فيكون
 الغلبة انكالا لوجود الامام ووجوب اطاعته الحق عليه اذا غلب عليه وليا به
 المجتهد عند مقتضى الحال ان النفوس لما يتبعها من القوس الشهوانية عند
 المخالفة الشرعية يميل الى تحريكها فلا بد من حواظ لها وهو الامام الخامن
 وجوده موجب للاطمينان في الحل ولا يبرهنه ولا لما كان عامل مصنفاتي
 الاصابة السادسة بحسنة عليه فائقة به وولاه لما كانت الشريعة والامامة
 من ذلك اذ مع من هو ليس بمقتضى انتفاة الشريعة والنزوم اختلاف الاحكام
 باختلاف الناس في الاعراض والافهام فبين الامام اما من الهدى والوحي
 او الامام السابق عليه لان من شرط الامام العصرية ولا علم الا من جهة هم
 قوله هم وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله عما يشركون
 كون ولا عوجة مخصوص المحل لا يمكن كون المحل غير الامامة من قبل الامامة
 فبين الحكم وكبيره لا ينبغي او ناسيسته كانه من امة النبي ص والامام اتما
 يجب كونه من عند الله تعالى فم يجب اطاعته ان احكم بشئ من حيث انه موصى
 لا يحكم الا بالعلم من النبي ص وان خفي ذلك علينا يجب اطاعة الامام على كل
 من جملة النبي ص اما ما عليه لا بد خليفته في حكمه والكلام في حواظ الامامة
 كالعلم في النبي ص لا بد ان يكون الامام مثل النبي ص في جميع ما يتعلق بالاد
 ولا تخالفان فيهما فانه ذلك في غير الصفات المختصة بالانبياء كقول الوحي

ان الامام بين لما هو محل الشريعة لا بد منه
 فلا بد منه الثاني ان مرادنا من اصول الدين
 هو ما كانت الشريعة

عليه وشي ذلك والويل عليه انه ليس بقى فلا يصف بخاصة فانه قائم
 بانهم بعد النبي من الارشاد فليس اولى به فيما يتعلق به بالاولى السابقة
 كونه مصدرا بغيرها من الناقص الصوريه والتبرية بتفريب ما ذكرنا
 في الصفات المحسنة كالعلم والحلم والكرم والشجاعة ظاهر كونه في الآباء والآ
 مهات فان قيل دليل العصبية ثمة سلب الاعتماد من العباد وتسلسل الانداد
 وهما غير جاريين هنا لا مكان الاعتماد عليه بالنقص وبعدم ظهور المعصية
 بل النبي هو الصانع والناظر في السلسلة بنيت تلك الامه فلما لا مكان في
 برفع الاعتماد والانتفاع من ان هناك دليل آخر من عندها وذلك ان الامام را
 على عامة المرعاه فانما هو من نوع مصيده منه لا يجوز ولا ية فيها على لم
 يقع منه تلك المعصية والالهم جميع المخرج وهو ربط ينبغي ان يكون
 الامام اقرب افراد الامه الى الله تعالى لانه تختصه وصوته منهم ينبغي الله
 امام ان يكون بمقتضى عند الله لو اخطى في اثبات دعواه الى معجزة اظهرها اليه
 نعم عيبه به ليكون محمدا ثم ينبغي للامام ان يكون اشبه الامه بالبي
 سمية لكونه في القلوب اوضح وهي اليه اصيل عن النبي شخصه على وجه
 الامه ان في بعض الاحكام سقط بعض هذه الخرافات مما لا حاجة اليه ويكفي
 ما لا ينافي الخوض من تعليمه يرفع الامام باحد الاشياء اما ينقص الله
 نعم على امامته او ينقص الرسول والامام السابق عليه ارباد عامة الا
 مامة واظهرها الخ من ان من شهد زمانه ما اعتبرهم نحيص الحق

لهم باخذ من رتبة الاقليات التوافق على فضل الله نعم او رسول الله وامامه على ما
 بلقطة ال على المطلوب لوجوده في الكليات الثاني في التواتر على انه ادعى
 الامامة واظهر الخرافات الثاني الامه على امامته الى اجمع اتفاق الامامه على رضا
 الامامة في متعين وثبت بطلان ما من واحد ولم يثبت حقيقة ما من الا اذا
 التواتر العلم بوجوب الكذب فلا يصح من حكم او مصمم وظهر من المعجزة القبل
 وعن اتفاق الامه على الخط او حصول العلم من اتفاقهم ان التواتر الادلة
 علمنا بالجمع ودرتب الادلة في التخرج من بينها في المنكر لما كان فيها من
 عبد الله ما خاتم الذين كما سلفه كان كافي من امام بين يمينه وبين
 سميته وهو عاين النبي طالبي من عبد المطلب بالضرورة من من هذا وثبت
 امامته لدى الحاضر بن جعفر الله ثم رضى رسولهم وابعاده امامته واظهرها
 المعجزة لانه يما ذكر هنا وفي النبوة وينتفع افاضه ويبطالان غيره لانه لا يوجد
 فيه ذلك بل العقل ما استغنى عن انشاء الله فكذلك دليل العقل ان الاما
 لا بد من عصمة ولا يعلم الا من الله اذ الامور القلبية خفية والله ما رضى عن غيره
 فحينئذ والاشقي الامام اذ الاثبات في امام لم يظهر امامته مع طلب الامه
 وجابتهم المعصية مع جهلهم بها فان قيل الاجماع لا شاف عن نقص الله فلما لم
 ولو حصل لم يحسن اذ حجية اهل دخول المعصم وهو مصادرة او قوله علم
 لولا جميع امتي وهو لا يباخر العقل بل يخصص به اذا النقل يقبل القهض في
 العقل فان قيل لا نسلم النقص عليه بشارى غيره فلما يرجح بان غيره مظهر

لعدم التمكن من الجفاف والتم فقول الامام هو الحق على الامامه يجب ايمانه
 في الأصول والفروع فلا يفعل ولا يقر ولا يستفاد منه وينابذ من البتة التي هي الحق
 ككتمان سبها عنه من الله تعالى ولا يكون ككتمان الان يكون فانها عنهم في الكمال
 وعن يمكن ان يسكن منهم زانها ويجب ان يكون تابعا عن الثاني الى
 ان يكون جاعلا الصفات الكمال عن ما يوجب الوجوب الذاتي ومنها
 عن الصالح كالتصديق كان دون الواجب بدو جنة في العلم والحكمة والقدرة
 ان كان نبيا وروحانيا ان كان اماما الوجوب طاعة عليه واليه الامانة
 بقوله انا اصغر من ربي نسبتني عاونا لا بنبائه ما يمكن منها ومنه صدق
 المصطفية عنه وكان معصوما وهذا اصل اصيل من صفته فيكون فادنا
 غيره معصوم يدعي الامامة كنبائه وانما وجبنا للاستقامة فاقاطعنا
 كذبنا في دعوى الامامة على غيره فكذبنا قولنا وجبنا النبوة
 والامامة يقتضي المعصية حصولا من المعصية لا يمكن لغيره وهو
 تلوا العيان وتبديع الان يصل الامانة كنبائه وهي وجبنا امتنا
 لما كان من جملة طرق اثبات امامته النص هو قوله
 على الاعتماد على الراي الخا انما ذكرنا اسمي من روي عنهم
 الله الفضائل وكتبهم التي اخذ منها ليكون المستبصر بكتابنا
 على البصيرة ولما كان طريق الفرض على مذهبننا استراحت المصلحة في
 الاستدلال باخبارنا المذكورة من اصحابنا رضوان الله عليهم



والكتيبات كذا اخبارنا فالفينا ولنذكر الكتاب بتفصيله بذكر صاحبها
 لعلنا يثبت بعض العلماء في ذلك كتاب الصحيح لمسلم بن الحجاج النيسابوري
 القشيري وهو هام عند عامة العامة يستغنى عن توصيفه ولا
 كتابه منهم والصحيح لابي عبد الله محمد بن اسمعيل النجاشي وهو كتاب
 اكثر اعتمادا من السابق ذكره واهرج الصحيح النجاشي لابن حجر المتقدم
 من معظم الحديثين والجمع بين الصحيحين السابقين لابي عبد الله محمد
 نصر الجعدي وكان عد لاقتنه عند هم لا ولا له ولا لكتاب وموطا ما كتبه
 بن الحسن الاصمعي وهو امام بينهم لا ولا له ولا لكتاب السابقين لابي
 السجستاني النفق على الوثوق به وبكتبه وهو من الصحاح والصحيح للشيخ
 مني اعتمد عليه في كتابه باثباتهم والنسبة الكبرية من صحيح النجاشي
 من رواية محمد بن سليمان بن داود تيسابوري الذي شهد الخطيب
 في تاريخ بغداد بوثاقه وكونه من الاولياء المقبول في الجاه والاشام
 والعهود العرفية والجمع بين هذه الصحاح الست لابي الحسن بن زيني
 ويلد بن عمار العبد ادى السريسطي الابن لسلي الثقفا جليل القدر من رويهم
 له ولكن لم يمتني ما رويته من احسن هذه النسخ السبعة البديعة في
 بذكره ولم الشب الى ابيته الى الصحيح المتخذ منه وكتاب الازهر
 في الشيع على صدقه ودعوه وحفظه لرواهم الى سمعيل مسعود بن
 ناصر بن ابي زين السجستاني الحافظ والصحيح وكتاب طائفة الى

للدار الفقهية المعروف بالصدق والقبول والمسند للاحمد بن حنبل الامام عنده
 هم بلا كلام وقد قال السجادي في شرح الاسئلة المنظومة للمؤلف في
 المحرم ان المعتمد ان ليس في مسند احمد بن حنبل شيء موضوع وهو منهم
 والمنافق للفقيه الشافعي بن المغازلي الى الحسن بن علي بن محمد بن الطيب
 الخطيب الجليلي الواسطي وهو معتمد عليه عند هم وقد صرح به في
 عنده ابن حجر صواعقه عن ذكر الآية المباركة في فضل الحديث والاهل
 عن الامام جعفر العقلاء المتأخر المعروف المشهور بالوثوق المقول عليه في
 الحديث والرجال والمناقب والمقارن والاربعة من اهل العلم والاعمال
 خوارزمي بن بكر بن موفى بن احمد الذي قد كان صدر اهلهم معتمدا في نفسه في
 لقائه مشهورا بالوثوق كبقا اورد في عنده بن حجر صواعقه والمناقب
 بكاتبين موسى بن مردويه وهو من المشهورين بالفقه في الدين وكتاب
 ترويس الاخبار لابن شهرية الذي علمه الثقة الجليل الاقرن اهلهم وكتاب
 رواية المقرئ للعاصمي لفتوح الى القاسم بن حسن بن التميمي بن ابي
 رجالهم ومحدثهم وكتاب التحقيق للمالك بن نيس وهو عندهم حكم به
 ثوب به وكتاب العقول لابن عبد الله بن محمد بن النعمان الذي له بهم
 دلائل النبوة للشيخ الجليل الذي له بهم من اعلام علماءهم وكتاب جلية الاول
 كليات في الاعتقادات واخبار المحدثين الى احمد بن محمد بن عبد الله بن احمد بن محمد
 الجعفي البارع الموضح المقبول عندهم وكتاب الدلائل لابي بكر بن العسكر بن

علمهم



علمهم وكتاب البرهان لمحمد بن علي المازني رافى من اعلام وكتاب معتبر
 عن الانام والمسند لابي عبد الوصل من معتصبي علمهم في الذهب في
 الفضائل لمحمد بن صباح الزعفراني وكتاب المفرد لابن منسرة من علماء
 الوثوق به وكتاب الشريعة لابي بكر محمد بن الحسن الاجري تلميذ ابي
 بكر بن ابي داود السعدي صاحب السنن وكتاب البلغة والعلامة
 وصلة العالمين لمحمد بن علي القرطبي وهو اهام بهام عندهم من الناس والعلماء
 وكتاب الاستيعاب لابي بكر يوسف بن عبد البر النخعي الموثوق به وكتاب
 وكتاب الفائق على الاربعين للعلامة مسعود بن عبد القاهر بن شقرة
 لاقتضاه في وكتاب الايضاح في شرح المقالات وشرح كتاب المناقب
 لمحمد الاسلام ناصر بن ابي الكاسم الطبري الخوارزمي النجاشي لاهلهم
 الشعر لابي عبد الله محمد بن عمر بن المثنى بن وهو من المشاهير عندهم وكتاب
 الفضائل والاشعار القوامية للفاضل النخعي وكتاب مرجع البحر من
 والاعالي للمناظر ابي الفرج لاقتضاه في المعتمد عليه وعلى كتابه وكتاب
 المخرج في فضل الخلفاء الاربعة لاهلنا في الفتح العجلى الثقة المعتمد عندهم
 والمفصول للهمداني صاع المالكى المعروف بالفضل والمطالب النبوية
 لمحمد بن طلحة الشامى الشافعي من فضلاءهم وكتاب سبله معتقد بن
 لعمر بن الحضر الملقب بالبارع الوديع المعتمد عليه وعلى كتابه وكتاب سني
 المطالب في المناقب وكامل التاريخ والنهاية لابن ابوالجزري

الشافعي اجملا والقول العظيم المتفرع اليه في الشافعي كتاب روضه
الاجاب وتحفة الاحياء للسيد جمال الدين عطاء الله الحوث الثقة المتعه
عليه المشهور وشرح الراجح البلاغة لابن ابي عمير المشهور المعروف بالفضل
بالفضيلة وكتاب المختصر وقد ذكر الخواص لابن الجوزي المذكور باب
في الذهب وكتاب من ائت الزمان لسبط بن الجوزي وهو ايضا من المتعه
عنه هم وكتاب وليستر ورساله في شان من مل والوزع عشر في كتاب
عقده ابي العباس الهمداني الفاضل اجملا والقول الرفيع المتفرع عنهم
وكتاب مع النبلاء وكتاب منهاج الفاضل لفاضل الدين ياقوت الحموي
الشافعي العلامة وكتاب المصباح لابي العباس الاسدي المشهور
المعروف بالفضيلة وكتاب المعلى والنحل الحمد شهرستاني الاسدي المعروف
المقبول الكلام لديهم والمدارك للنسفي الحنفى المعروف بالنسب الذي
ذهب وكتاب كفاية الطالب لشيخه بن يوسف الكشي الشافعي الفاضل
وكتاب المناقب للحافظ ابي ذكريا الاصفهاني وكتاب السياسة
لابن بتيه الشهير ديا لاعتقاد السالك الاعا وديا القاضي زاده والمصباح
القرآن المحقق في الحسين بن مسعود القرآ وكتاب المبداء الكافي وكتاب
المام لابن الحسن بن جعفر بن محمد بن عبد الله النجاشي وهو من التقاة
وكتاب الرعاية لاهل الرواية لابن الفتح محمد بن اسمعيل بن ابي ابيهم القرطبي
المعتمد عليه وكتاب الفتى للحافظ ابي العلاء العوني عليه وناهية الطيف

في المناقب لابن ابي عمير بن محمد بن الحسين الملقب بالقبول الكلام وكذا
الفتح لابن العتيق المشي وكتاب المجتبى لابن قتيب وكتاب المجاز لابن عبد ربه
جمل من تفسير الايات وكلامه في غايه الاعتقاد وكتاب الحاشي والفتا
الجواهر لابن شيراز وكتاب السيف المبرقشيد والفرز لابن خرايد وكذا
السيف والفتح لابن الجوزي النفذ وكتاب المواقف لفاضي عسلي
الدين المعروف بالفصله وشرح المؤلف للمهدي المعروف بالتحقيق و
المواقف للعلامه ميرسيد شريف وشرح المقاصد للعلامه سعد الدين و
الفرز لحد الفوتحي المعروف بالتحقيق والشرح القديم للتجويد للاصفهاني
وشرح عقايد العوضي للعلامه التواني والفرجات الشيخ محمد بن
الاعرابي والكشاف لجار الله في الحارثي ابي القاسم محمود بن عمر بن محمد
المصري في العلوم سيما في الحديث والتفسير الموثوق به وتفسير والتفسير
لشعبي المستغنى عن التريف والتوصيف في نفسه وفي تفسيره وهو المعنى
لشعبي والبيان واسعد ابي النعمان احمد بن محمد بن ابي ابيهم وتفسير شعبا
لصودر للنفاش ابي بكر محمد بن الحسن بن زياد الفاضل الجليل القدر
ذكره المخطوط في تاريخ بغداد بالفضل وكثرة الرجال وقد روى عنه
قطنى وروى والتفسير للمواظ الشيرازي محمد بن موسى بن افاضلهم
مستخرج من تفسير ابي يوسف يعقوب بن صفوان وتفسير بن جرير
مقابل بن سليمان وتفسير وكنج بن جراح وتفسير يوسف بن موسى

ومضرباً كما اتفق ذلك في كية العجايب من غير هذا المقول منها
 الحديث الرابع والثلاثون من مسند ابن مسعود عن التقي عليه
 في اخيه قال ابن مسعود في الاطراف في حديث عبد الوحد ولقد رآه
 زلزله اخوه في التقي من رايته حبرين وادبهما من حجاج وهذا ما نرى
 به هذه السخنة وقد اقره ائمة في الجمع بين الصحيحين ومع ذلك
 جعله من التقي عليه وعلى صحة عن النجاشي وسلم في صحيحهما واما
 ذلك كونه غير صحيح فانهم كثيرا ما ينفون بغير نسخة يرواها ومع
 ذلك ينفون بالقبول فيكون بينهما ان يكون ما رويته عليه كن ذلك
 ثم يخص كل واحد من الادلة باصل النص من الله تعالى امامه تصريحا
 او تلويحا وهو غنة مواضع باعتراف من الخصم قوله تعالى في خمس من
 العشر من المائدة اتماما وليكم الله وسوله والذين آمنوا الذين يقيمون
 الصلوة ويؤتون الزكاة وهم لا يكونون فقد قول في علي القاف
 وقد رواه النسائي في صحيحه صحيحه لا في نسخة في الصحيح ورواه الثعلبي
 والنجاشي وابن المناذلي وغيرهم بايدل على كون المراد بالولاية
 الامامة ووجه النزول انما انما تصدق عاتقها في الركوع
 لت رافضين حسابا في ثابت حاشوا منها فانت الذي اعطيت
 اذ كنت اذ كانت نفوس القوم يا حبس طوعا قهرا فيك الله عز وجل
 والاية وبها في محكمات السراويل واه لا خطب وضوء نعم ان كل

لله رسول على الناس سيما الشايع المتبادر منها تكون لهم كافي وقوة
 على معرفة الولاية المتبادرة في المقام المذكور عليها بالقرآن والاعلام
 من الصفات المذكورة المنا في غير المرام وهو اوليها في الحق في الحق
 والامام بن ليل امتناع غيره والحكم والتسوية بالعطف وعدم في حق بعض
 افراد المطلق الواقع في كلام الحكم وقول النجاشي والبيضاوي با
 يوجب عدم الاختصاص به من نوع بالاجماع وقد نقل في المواقف
 عن علي وشرح المقاصد وشرح الخبرين وكن ما في المصوات عن الميرزا
 ان عليا كان من جملة من في كتبهم مع ان البرية اماما عادي او متا
 فلا يعرف بكلامه فان قيل سياق الآية يدل على ان المراد بالولاية المجد
 والفرقة كونها المراد بالاية السابقة والاختصاص فلما هذه المعاني غير
 في المذكور بالوصف مع ان هذا الخطاب يشمل الكافر ولا يصح فيه ولا يوصف
 بالسابق بعد وضح فعمل عثمان في القرآن كما سباني انشاء الله تعالى
 عن ان ذلك ما يتم في حصول المرام اذ انصرت اليد والنبى لموصف لا
 يحصل بعد هذا الامام فان قيل ما ذكره كون الوصف ثابتا بالاية
 في حجة النبي صلى الله عليه وسلم فلما انهم ذلك كما هو البص من اجاز الفرق بيني و
 سيظهر لك الا انهم كان في زمانه مولى هو علي عليه فان قيل لفظ
 الجمع ينافي ارادة الوعد فلما لامع القرينة كما في نظيره
 مع فان بين الجمع وهم علي والائمة من ولده كما روي في طريقنا ولنا

ان تفهموا الموصول اما بالجمع او المفرد على الثاني اما المتشبه والمعين على
 الثاني اما الموجود او من مسيوج منه ولا سبيل الى الاول اللهم ثبتوا
 لكل من فعل ذلك وان كان فاسقا فاجرا وعد مدعيه وان كان مجعلا
 وفلت مناف للمكذبة فالله المزهدة ولا الى الثاني لما ذكره ولا بهام المريب
 للتعري عن الفائدة ولا الى الرابع لزوم جوب ذلك على الحقيقة بعد
 النبي ثم بلا فصل ولا قائل بدع ما فيه من المتنازع فتبين ان يكون
 المراد به الفهم المعين للوجود وليس يجوز على ما لا اتفاق وبذلك المزمع وان قيل
 المحققين النفي الاحتمال ولم يكن موجودا في زمن النبي ثم قلنا يكفي في الحسن
 نفي الاحتمال الحاصل من حيث شهادة العرف قوله من كفى ما افترضه
 المائدة يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك فانها في كفى ما انزل اليك
 اليك فاعلم من امامته اذ فضيلة كل واحد عن الباقر بطريق ابن ابي
 ودوي الخوارزمي وابن حنبل يوجه طرف والتعليق وابن المغازي بطريق
 وابن عقدة بما ذكره وخمس طرق بل ذكر ابن كثير عن ذكر فوجد الطريق
 التي رويت كتبنا بالصحيح في صحيح بن محمد طرف هذه الروايات وكتبنا باجابه في
 حديث الطريق المشوي بل قال ابو المعالي الجويني متعبا التي رويت في نسخة
 كتبنا بكتبنا عليه للجلد الثامن والعشرون من مجلدات طرف هذه
 الى ايدى ونبهوا المجلد التاسع والعشرون انتهى واقول نقله باق
 في هذا المقام ولو باقتضائه لا ينبغي الاستئذان في المرام التي العلماء

لا علم بالقرمدي والسجستاني في صحبه والاعمال لسي في الجمع والتخادمي و
 لسبب ابن مردويه في المناقب والمرفق في السريقات والواحي
 في الاسباب وابي الفرج في المرجع العجلى في الوحي وابي صراع في القصور
 والاشاعرة في المطالب والمحافظة في الحليد والملا في الوسيلة والجزي في الا
 سنى والسبب جمال في الرخصة وابن ابي الحديد في الشرح والسيوطي في المراتب
 والقراني في السير القاضى زاده الاعتقاد ويدا ويدا حجر في الصواعق والحوي
 في المنهاج واليهرى والنشأ بوري في تفسيره والقرمدي في ان الله
 بأمره بالعدل من الفعل وصاحب المشكات والمحسنى والطبراني في المعجم
 والواد في طبخه في النساء والذهبي في الصحيحين واليا فيهم
 وكثير في الحديث وقيس في اشعارهم واما المرفقة لذلك فاكثرون ان
 كثر بل الحق الواضح عند المصنف التاسع الله توفت اخبار القرطبي في معنى
 انه لما روت هذه الآية في النبي المكي تلك يا ايها الناس است اولي
 بانفسكم فكم يقال بل فكم من كنت مولا فكم اعلى فكم مولا في رواية
 الشبلبي عن يارهن اهل كل من انا مولا فكم من فعل النبي ثم ان المراد با
 لتبليغ في هذه الآية هو من اهل الاما كان مبلغا ما امر به فليبلغه ووجد
 الدلائل على الامامة ان المأ مود به تبليغ مولاية على ما والمولى له من
 اجبت الامه على فساد اذ اذ كل منها الاثنت مولى الى الناصر والاي
 بالقرمدي وطاعا من القرطبي الحليد والمقالبة المقيمين الاولين بطل

اختصاصها كما ذهب اليه جماعة من الذين لا ينفقون بالامامة اذ لا ينفقون في
 كره في الواقع في شرح المقاصد وفي شرح المجد بن الحسن بن محمد بن علي بن
 عن من شرح ابن ابي حاتم الرادي العنود والمجربون لا ينفقون في صحة الخبر الواحد
 فضلا عن التواتر مع ان وجود الخلاف لا ينفق في التواتر لانهم اختلفوا
 في اعتبار العدد في التواتر فالتواتر بين الفرضين المحذور بل المعتبر ما يحصل
 العلم وقبله فينبغي فيه خمس وقبله اثني عشر وقبله عشرون وعلى الاقل لا ينفق
 بالحق في هذا ولو كان ما ذكره حقا لا يقع الايمان من طائفة الاجناد
 فلا يبالغ في المبلغ منها ولا في شئ من ذلك انما المصطفى كون علي مع
 النبي في تلك السفرة وما امثال ذلك الامانة محضه منهم ثم
 كذا الدليل على ان ابن حجر في مكان اخر من المصواع لصحة ذلك
 انكاره هنا والاعتراف انكاره فيهم كون المولى بمعنى الاولى مع ثباته
 بشيعة فيدعيه عن نقله عن اهل الفقه من الناطقين ابو عبيدة في قوله
 ثم ما وكما انما هو ليكم واستعمل بشيعة ليلى واخطا ورافقه
 في ذلك ابن تيمية والفرق بينهم ابو بكر الانباري وقدره ووضوح
 بطلان التلخيص فيكون المولى وفسر بالانفاق بمعنى الاولى ومنهم
 هري وسعد الدين في شرح المقاصد بذلك وان حقيقة فيدعيه
 الموضعي والاحقر اني لو سلم كونه بمعنى الاولى لم يثبت العموم بل
 يكفي الاولوية في امرها لكان الاطلاق فلنا كونه كلام حكيم يفتي

المعجم

العموم ولا يلهي التلخيص شيئا في المقام مع وجود النص والاعتماد
 كما ينبغي ان في طي الاستدلال بالحدوث بعون الملك العدل قال
 السمو والدين والقوة فيجب عليك اذاعة الامانة بعونهم فيها
 عموم الحكم في الايمان فلا ينافي ما ذهبنا اليه من التواتر فلنا كونه
 بطلان من تقدم عليه اعراض النبي عن ذكرهم وتعرضه لذكرهم
 بما هو له من كونه مولاة واعترافهم بكونه مولاة وكما هو في
 في ذلك الوقت وبعينهم فاصح وقول بالفصل بينهم الملام والاضافة
 الى الجميع حتى يبين لنا الصلة بين الحق بعين ما اتوا به وشيخنا قال المولى
 في من العالمين نكح السفرة في حقهم والجماعة في حقهم
 الحديث في يوم من يومه بانفاق الجمع وهو يقول من كنت مولاة
 مولاة فقال عمر بن الخطاب في يوم من يومه يا ابا الحسن اصبحت مولاى
 كل مؤمن وهو منته الى ان قال النبي المولى هو النبي صلى الله عليه وسلم
 من غلب المهر الى المهر باسنة وحل عروا الخلافة وعقود النبوة و
 خفيان الهوى في تعقده الرابات واشتباها كذا في جامع الجنود
 فتح الامانة مقامهم كاسم الهوى فعادوا الى خلاف الاول فنسبوا
 وكرهوا ظهورهم واشتباها بعد ثباته ليلابتنس ما يثبتون وقد نقل
 لفظه في رواية ابو جعفر والفاخر زاد عند من قال على ان الكتاب لفظ
 ولا يفسر انما هو بعض الجاهل كون الكتاب له وذلك المحوى كنهان

بعد انشاء النبيته وقوله في يوم الروح دوح عن يوم بان له
 الولاية لو اظهر على في المنام عليا م فاستشعر وذلك فلما انشأ
 هذه البيت المحمد منشد اولم او مثل ذلك اليوم يوما ولم ادر من هذا
 اضبعوا والله انما الحق الذي لا يعدل عنده قوله لا اله الا هو
 من م من البقرة اني جاءك للناس اماما فاعلم رسول الله انتم
 الدعوة الى رسا على لم يستجد احد فاقطع لخصم فانتخب في بني ابي
 تحق عليا وصبا فان النبي وعليه من ذر بيته وقد استجبت الدعوة
 فيهم باخبار النبي ومقتضى الوصاية عن الفصل ظاهر
 ضرورة من ان ادين بلفظ الدعوة في كلام النبي م دعوة ابيهم
 كما هو ظاهر ليسان وان ارجح الدعوة الا هيذ كان في المظ
 انما لان الى غاية بنفسها تكون وليا والاستدلال بالآية
 ح من حيث ان ابيهم م مطلب الامامة لئلا يتدور وقد استجاب
 الله اليه وعائد بمفهوم قوله لانبال عهد الظالمين ولا ريب ان
 عليا م لم يكن ظاهرا بالاتفاق فقد قاله م العهد اذ هو من
 ذريته وخرج من لم يولد العهد من غير ظلم بالوافق والدليل على الآ
 على العموم ثم قوله م لانبال عهد الظالمين دل على سلطان ابيهم
 وعليه من م على الامامة بعد النبي م لظلمهم بالكفر فاحقر
 في على م والاهل الامامة اذا لا يعين عليها فان قيل لافعل

لانها في

حجاز فلما جاز حقه ولو سلم فلما هو المزمع ان هذا الفرقة ان ذر بيته لم ينجح فلما
 لم يبق على طاعة او غير طاعة لم يبق لك او ظلم نحن طاعة او ظلم عدل عن طاعة ولا ريب
 ان الاول لم يكن واخلا في الدعوة الحاجة الى الاخراج كفي الثالث اذ كيف
 يطلب اباهم ما ممة الظالم ككسبها الكافر ككسب مع منافق لفا كذبة
 الامامة فاحضر من الدعوة في الاخرين واخرج منهم منها الثاني منها
 ونحوه فخرج القاس وابوبكر وفي الاول واخر في على م لا اسلفا
 فمنه ان ينفعت انشاء الله م قوله م في ٢ من ان الرعد
 اتما انت من ر وكما قوم هاد فان الهداية مطلقه ومقتضاها
 في كلام الحكماء جميع امور الدين والدينا ولا يكون ذلك الا لانا
 ولا بد للقوم بعد النبي م وقيل لا لاجماع على ابي بكر كان م من
 هاد لمكان القوم وليس غي على م بالاتفاق فاحقر فيه ولم يثبت
 ما يريه وقد روي ابن خضاعة المسعودي والرازي والنعلي فيهم
 تفسيره بالصف ابن عقدة كتابا ان المراد بالهداية على م يقول
 النبي م لم يزل حتى نزل الآية انا المنذر وانما الهادي باي
 يهتدي المهتدون من هدى وظاهر الاطلاق في الآية والبعيد في الرواية
 عدم الفصل قوله م في م من م من التوبة وكونه مصاديق حيث
 امر الله م بالكون مع الصادقين ولا معنى للكون معهم الامانة م ولا
 متابعه عن المعصوم على الاطلاق عقلا وشرعا وغيره على م فمن ادعى الاما
 بعد النبي م ما كان معصوما بالاتفاق فيجب متابعه ومم ليكون اماما

انه نقل عن الجمهور ان الآية نزلت في علي بن ابي طالب وفيه شاهد لا بد وجوب
 جوده معصوم في كل زمان ولا يلزم التكليف بالمال لعدم ما يدل على فعله
 وما اتبعه ما ذهب اليه الرازي في تفسيره من ان المراد بالصادق في الاجماع
 لما يدينه من الفهم السليم محكونه بوجاهة بلا فريضة على ما تقول بوجاهة
 ونيل الغفاد اجماع هل كان ازمة التكليف بهذا الخطاب ام لا في الاذلة
 كما استدل الثاني في ذلك التفسير بقوله دليل في قوله من من من من
 الصافات وقوله هم انهم مسؤولون فنقول روى الجمهور منهم انهم
 في المسند وابن شبر وغيره في الفردوس في قاضيه الواو ابن حجر
 والواحد عن ابي سعيد الخدري عن ابي النبي ثم مسؤولون عن ولايته
 عنهم على ولايته التي وقف الدين عليها ويسئل عنها يوم القيمة لا يكون
 الا لولاية واجبة لوجه الاول لا لوجه الا ما قد دون لمجد المجرى اذ لم
 تكن من جهة الامامة لم تكن واجبة كما في ما عن افاطمة من سابق نزل
 الى رسول كافة المؤمنين في قوله من من من من المائدة اليوم اكلت
 لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وروى الجمهور
 الشمل في تفسيره وابظر في كتابه في شان نزول هذه الآية وابن حجر
 وابن قاضي والجوزي في اسنى المطالب في مناقب علي بن ابي طالب
 فيد بالتواتر ان الآية نزلت في علي بن ابي طالب في ذلك انما ينبغي ان لا يفتى
 النبي ولا يدينه علي بن ابي طالب في حق جميع الناس فخطب ثم اخذ بلسان
 وروى بعضه نظر الناس الى بيانه في البيها ثم اخذ باليد ثم وثق من كانت
 فهذا على من لاه وامر الناس ان يبايعوه على ذلك ولا قام

هنا

هناك الى الظاهر وتمام الثمار واكثر على اختلاف الروايات
 مقبها على اخذ الشيعة ولم يفرقوا الناس حتى نزلت هذه
 الآية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اكمل الدين واتمم النعمة
 ورضا الرب برسالي والولاية اعلى بعدي وقال
 الجازي ثم انشاء عسان بن الثابت باذن النبي
 قصيدة قصيدة ثم يقول يا ايها يوم الغدير يديهم الى
 ان قال فقال له قم باعلي فاني رخصتك من بعدي اما
 هاد باوهي مذكور في رواية ابن مروة بخمسة قبايات
 وفي رواية المزباني في سقاة الشعاع كك وقد قال
 لقيس بن سعد بن عباد قوع على اماننا وامامنا
 التي به التبريل يوم قال النبي من كنت مولاه فهذا علي
 مولاه خطب جليل ونقله ابو الفتح فعملنا
 ما قوله النبي كان اكمل الدين واتمام النعمة وعيني
 الاسلام خلافة خلافتها ولا يكون ذلك الا في الخلا
 وثبت عدم الفضل بقوله النبي من بعدي زيدا علي
 مقتضى الاطلاق ثم لا يخفى ان اكمل الدين دلالة على
 خاتم النبيين لا تمام النعمة به ولو كان ذلك فلا تمت النعمة
 ودل الرضا بالاسلام على عدم رضاه نعم بعد ذلك

بالاسلام العارضي عن ولاية علي عليه السلام قوله تعالى في ١٢ من
 ١٩ من الاعراف ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعد
 لونا فقد روي الجمهور منهم ابن مرقية عن ابي اذ ان
 انهم اعلى ٢٢ وشيعته وادلت كونهم الهداة العظيم
 ثبت كونهم على الحق لك وقد اجعلوا على اماما على
 من غير فصل فتكون مقامه كوراني الاله وشيعته
 هداة بهدائية ٢٤ قوله تعالى ومن الشيعة هم خير
 البرية روي الجمهور منهم ابن حجر في الصواعق وابن
 مرقية في المناقب وروي عنه في كشف الغطاء انهم
 نعم على واصحابه واذ كان هو واصحابه خير البرية
 وهو خير اصحابه فهو خير البرية فاطبة فيكون اماما
 لا وليعة امام ولا نعم ترجيح الجرج وهو باطل
 قوله تعالى في ٢٢ من الاعراب والواحد ارجام بعضهم
 ببعض في كتاب التمس المؤمنين والمهاجرين فان
 النبي ٢٢ وعليه اخرج في عموم الواحد ارجام وكذا
 النبي ٢٢ ارجام كذا الواحد ارجامه يكونون
 ارجامه لان التقييد يكونهم مؤمنين مهاجرين
 يخرج غير علي ٢٢ لان امة على امامة علي ٢٢ والجماع

اوليكم

اوليكم كما اخرج العباس بكونه غير مهاجر بل هو طليق
 وابو بكر يعدم كونه من الواحد ارجامه لاسترجاعه اليه
 يوم الزينة بقوله لا يبلغ عنى الا انا او واحد مني ثم رسل
 عليا لم يبلغ عنه بالاتفاق مع ان بعد القرابة يوجب
 التبادر في غير وجهان الا قرب ولا ينفوا ادم كالم
 او نقول عدم اجتماع الوصفين في غير علي ٢٢ بالاجماع
 غير فيكون هو ٢٢ ارجام من غيره ولا ولوية باقية
 ولا انسان يختلف باختلاف افراد فالعدم عندهم
 هم عند النبي ٢٢ الذين فيكون ٢٢ اولي به في دينه او
 اطلاق الاولوية في كل الحكم يوجب العموم ان يخص
 بدليل واذ كان ٢٢ اولي به ص كان اماما فله الاولوية
 بالنبي ٢٢ كما يكون الامام قوله نعم بسم الله الرحمن
 الرحيم يسألون عن النبأ العظيم فقد روي الجمهور منهم
 الحافظ الشيرازي عن النبي ٢٢ ان ولاية علي يسألون
 عنها في قبورهم فامسيت لا ويسألونكم عن علي
 عن ولاية علي ٢٢ امير المؤمنين بعد الموت يقولون
 له من ربك وما عليك ومن ربك ومن امامك
 الدلالة ان اجمال الآية يثبت بتفصيل الرواية بما يتعين

اوليكم كما اخرج العباس بكونه غير مهاجر بل هو طليق
 وابو بكر يعدم كونه من الواحد ارجامه لاسترجاعه اليه
 يوم الزينة بقوله لا يبلغ عنى الا انا او واحد مني ثم رسل
 عليا لم يبلغ عنه بالاتفاق مع ان بعد القرابة يوجب
 التبادر في غير وجهان الا قرب ولا ينفوا ادم كالم
 او نقول عدم اجتماع الوصفين في غير علي ٢٢ بالاجماع
 غير فيكون هو ٢٢ ارجام من غيره ولا ولوية باقية
 ولا انسان يختلف باختلاف افراد فالعدم عندهم
 هم عند النبي ٢٢ الذين فيكون ٢٢ اولي به في دينه او
 اطلاق الاولوية في كل الحكم يوجب العموم ان يخص
 بدليل واذ كان ٢٢ اولي به ص كان اماما فله الاولوية
 بالنبي ٢٢ كما يكون الامام قوله نعم بسم الله الرحمن
 الرحيم يسألون عن النبأ العظيم فقد روي الجمهور منهم
 الحافظ الشيرازي عن النبي ٢٢ ان ولاية علي يسألون
 عنها في قبورهم فامسيت لا ويسألونكم عن علي
 عن ولاية علي ٢٢ امير المؤمنين بعد الموت يقولون
 له من ربك وما عليك ومن ربك ومن امامك
 الدلالة ان اجمال الآية يثبت بتفصيل الرواية بما يتعين

امامة على ائمة علي يقين فالوجه الاقتصار عليه اكد الدليل مع
 الفصل بغيره يوجب تقييده المبين بزمان غير هذا الفصل
 من غير قيد وهو باطل قوله تعالى ومن يخرج من منزله
 لمتخلفه في الامم كما استخلف الذين من قبله ولا يمكن
 له ان يبينهم ثم روي الحسن وهو منهم الحافظ السني ان
 ابن مسعود قال وقعت الامم من الله في ثلاثة نظائر
 في قوله تعالى جاعل في الارض خليفة وولد في قوله تعالى
 جعلناك خليفة وعلى في قوله تعالى لستخلفهم والذين
 ثم قال ابن مسعود فمن كفر بعد ذلك بولاية علي فالنكاح
 هم الفاسقون وابن مسعود من ثقات التفسيرين ولا
 يفسد ما نقله من النبي صلى الله عليه وسلم وهو خلف
 فكان وجه العلة في الآية كسابقها مع ان من العلوم صدق
 وعد الله تعالى ولم يكن للرابعة عليها ما صدق للاتفاق على
 الثلاثة المقدمة عليه لم يكن تولد لها من قبل الله تعالى
 فلا تضع الى الزيادة جميع الضميمة اسبهم وانضم يحصل
 في زمانهم مولا بعد الآية فلا يصح نسبة تعطل انتهم
 الى نفسه والعد بما وعدوا ولم يكن غير علي عماد ابا له
 الخلافة فيكون هو مرجع ضمير لستخلفهم والجميع للتعظيم

اولش

او يشرك في اولاها ولا اله الا الله عليه جميع الخاضعين اصالته وفيهم
تبعاً كما هو الشايع للتعارف للمعرفة علم البيان والمعرفة
الاولى فتسبح بالشارق والغارب ولا من ولا ما في الظاهر
ظهور خلافهم القائم للتظن لا يلزم ظهوره في كل منهم
وهذا ايضا شايع مقرر قوله تعني من عن السيد الطوسي
والجواب ان تعبد اولها الامر منكم من العلوم عدم وجوب طاعة
غير المعصوم مقام من وجب اطاعته كك تعصوم وحيث
اطاعة اولها الامر فيكونون معصومين ولم يكن من اولها امر معصومين
غير على اولاده الطاهرين فيجب اطاعتهم فيجب طاعة
غيرهم من وجب اطاعته كاطاعة الله ورسوله على اذنه
للمؤمنين على الاطلاق لا يكون الا اماما فعلى امام بلا فصل
عصمة الفاصل وانزوم وجوده في زمان المشائين
لجميع طائفة الاطاعة ولو مات احد المشائين في زمان
الفصل ولم يجز عليه اطاعة على ان ينبغي ان لا يكون مكلفا
للاطاعة وذلك منافي للعموم فالمراد بالاول واللاحق
الذي يجب طاعته كطاعة الله ورسوله يجب ان يكون معصوما
وليس احد من الخلفاء كك فالمراد به هنا الاجتماع وفيه ثالثا
انبتنا عصمة على ان فيما سلف وفيما سيأتي وكذا اولاده

احكام
 حبه
 الله شانه
 اقل الحان
 والبعد
 كان لك
 لا ينطق
 مانه
 هو وحى
 بانده
 نعم من
 في فرض
 وهو في
 وقلم

فان قيل لا يجوز بل اللامية
 مطلقة قلنا طوطى وفاق
 مع ان المطلق الخالى عن
 التقيد كلام الحكيم للقدم
 مع انه لو كان لزم اما التحال
 والاحاطة المنان للحكم
 بالطاعة او سعى تقيد
 طاعة اول الامر بما وافق
 طاعة الله مع انه لا يعلم بانه

وهو الحجاب
بنت الثاني
وسطلان ناو
المعصوم
او تقيت الخطا
الامير فندر

لاجرم كانوا هم اول الامر من غير حاجة كل فقرة القول بالاجماع
 ما فيه من الخلق والتركاة تجعل اللفظ على خلاف ظاهره
 من غير ضرورة فان قيل قوله تعذبان تنازعتم في شئ فمن
 الى الله والرسول دليل على ان المراد بالصلح الجميع عليه والصلح
 للتنازع فيه مع انه لو كان المراد الامام لما حاجت جميع التنازع قلنا
 على هذا يلزم تعطيل كثير من الاحكام وعدم بلوغ حجة الله ببلغه
 اذ كل ما كلفه لا يمكنه تتبع التنازع فيه والجميع عليه سيما عند
 وقت العمل سيما مع كثرة الاحكام واختلاف الفهم مع ان ما فيها
 اليه ارفع الحكمة واسهل الامانة ولما التنازع فانه ذكر على فرض
 وذلك لا يستلزم الا باحالة الرد الى الامام رد الى الله والى الله
 فلا يلزم احوال بعد ذلك كبره عنهم وايضا من التنازع فيه الامانة
 فيدخل في عموم التنازع فيه فوجب الرد فيه الى نفس الله ورسوله
 دون راي الصحابة بل لنا ان نقول ان المراد من التنازع التنازع
 في امر الامام انه تعلم المعلوم وقع التنازع في امر الامام امرهم بالرد
 الى رسوله وهذا من باب للناسبة كما من التفسير بالرد
 قوله تعذبان من امن التوبة وقيل اعموا ما استنتم فليس الله عليهم
 ورسوله والمؤمنون فان المراد بالمؤمنين على سبيل التفسير
 ان الاعمال السرية لا يراها احد الا يعلم الله ومن المعلوم ان كفاية

للمؤمنين

المؤمنين ليسوا الك بالوجدان والبعض ان كان غير الامام
 مام لم ترجع المرجح وان كان الامام الشخصي فمهم لان
 غيرهم لم يكونوا كك بالوافق والوجدان وهذا الوجه من
 خطي اسئل الله ليقول فهو خير رسول قوله تعذبان
 امن من المؤمنين وهذا صراط على مستقيم فقد قرأ المؤمن
 على مشقة ولنفوقا باضافة صراط اليه ورواها لقطعة
 مؤمن من الشبر اذ ياتي عن الحسن البصري وقد قيل انه لو
 قولا العربية اذ لا يبق صراط الى وجه الدلالة ان الصراط
 الشريعة ولا ينسب الى احد الا كان ناصبا له كالتج
 او حافظا له وهو الامام واما ما الاول ثبت الثاني
 مع ان الصراط الواجب الامام لا يستقامه اولى
 من صراط غيره قوله تعذبان من امن القصص ثبت
 بخلاف ما يشاء من خيار ما كان لهم الخيرة فقد ورد في الحافظ
 محمد بن من الشرايفي عن انس على النبي ان الله تعذبان
 في واهل بيته على جميع خلقه فان قلت لعل على الرسول
 وجعل عليا الوصي ثم قال ما كان لهم الخيرة يعني ما
 جعل للعباد ان يختاروا وجه الدلالة الاتقان على
 عدم نص في غير علي فلو لم يكن فيه اخصا لم اهل امر

الامامة وعدم الاختيار فيه وذلك مالا يخلو مع ان
 النصوص واختيار الله تعالى له كبرية كما لا يخفى
 للنفين والنصوص منها ما هو منها ما سيأتي ومنها ما هو
 الرواية فان قيل الوصاية اعم من الاختصاص قلنا الوصاية في معنى
 الامامة لا لله في سورة شمسية سيما اذا قيل بالنبوة كما في القرآن
 ولا من الامانة فيفسد لها وانصهر له نعم اكان اهدى الخيرة قد
 على بطلان اختيارهم لخل لا خلاف في ذلك بل هو بطلان على ما لا
 اختيار له المستقر في الانشاء ولا على فساد النوع عند الله
 ما اختياره تعالى من الاختاره ولا انهم اهل قاله تعالى في
 امن العر ان واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا فقد روي
 العلوي في تفسيره انها اجدة اساميد قال رسول الله ص انهم انما
 ان في تركت فيكم النقلين الخلفين ان اخذتم بهما الى تضلوا
 بعدى احدهما اليكم الاخر كتاب الله جعل محمدا بين السما
 والارض او قال الى الارض وعرفى اهل بيتي لانهم الى بقره فاجت
 بره على الخوض وجهه الذي كان الله امرنا بالاعتصام بحبله فوجها
 من التفرق فيه بين لنا انك فوجب علينا التمسك بعجل
 على هذا ما وجدنا في النسخ تمسكت بعجل به ولم يفرقوا من
 القرآن مع ان في كونه من هذه كفاية وروي فيه نصهم عن الصادق

عنه عليه السلام

نحن جعل الله لى اخر الاية قوله تعالى في من من الخلفين مثل
 لنفسه والاصنام ضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر
 على شئ وهو كل على موافاة انما يوجهه الايات بخير هل يستوي
 هو من امير العدل وهو على صراط مستقيم فعز ابن عباس
 ان المراد بالوصول على من كان في شأنه ان يامر بالعدل مستمرا
 وعلى الامانة ويكون على صراط مستقيم كات باتفاق النظم
 ويكون قابلا لان يجعله الله تعالى مثالا لنفسه وبيان كونه قد
 على الخلق ويكون الامانة على الباطل لا يكون الا اما ما لا يكون من
 خاله الا ما لا ان يكون الحق وجهين في تفتين وانما قبل الا
 مستمرا لكان صيغة للضارح الدلالة عليه بالتحديد ولا ان
 بالعدل اتفاقا ما كان يخص عليه فلا وجه لخصيصه بالادب
 لتمثيل وانهم وليت الاية على انه افضل من غير كونه لقوله تعالى
 والله المثل الاعلى فيكون اماما عليهم لما قرى اتفاقا قوله تعالى
 في امن ٢ من الصافات وفيه السلام على الانبياء سلام على
 النبي فمن ابن عباس فانهم المجد والمحقق في ذلك النظم
 قال ابن حجر في مواعيد له يحقق ذلك ورواه جمع كثير من
 فيكون النبي في درجة الانبياء حفظ السان الايات و
 تطبيقا للطرفين مع الوسط لا ينفخهم السوق بقوله سلام

على المسلمين ويسألونهم فيكونون أئمة وقد روى ابن حجر الشافعي
 وسواءه ان الله يسألني عن محمد والله في خمسة منها السلام
 عليهم فكما سلم على محمد بقوله السلام عليك ايها النبي صراحة
 وبما كانه سلم على ابيه بقوله سلام على آل ابي سلم بقوله سلم الله
 الرحمن الرحيم والحمد لله هو ما حصل صلواتكم واعني روى الجمهور
 منه ابن خزيمة الشافعي في كتابه في المصطفى وروى الحسين
 الحارثي في كتاب المناقب عن ابن عباس قال قال الله
 من نبيها ثم مع النبي ص واذ انقص كوكب فقال ص من نبيها
 هذا الكوكب في داره فهو الوحي من جدي فقال ثمة من نبيها
 فنظر فاذا الكوكب وقد انقص في داره على غير ما روى
 قد غيب في حجب على ما نزل الله لا يدور العلوم ان النبأ
 من الوحي من سقوط جرج ام الوحي من جملة امهات التليغ
 وحفظ الشريعة من نوح ذلك لا يكون الا ما روى في السنن
 مكينة لا ياتي كون ابن عباس وقد روى بعد الهجرة في كل
 رتبة هذا الرتبة اذ يمكن ان هذا رتبة بعد الهجرة في الفقه
 في مكة اذ من جملة ما اصطلح عليه في الكنية والدينه من ذلك
 كاذن السبوطي في كتاب الاتقان كون ما نزل في مكة
 مكينة سواء كان قبل الهجرة او بعد ها قوله تعالى من

من الاخراب

من الاخراب انما يريد الله ليهب عليكم الرحمن اهل البيت و
 يطهركم تطهيراً فقد روى الجمهور منهم احمد بن حنبل ان
 المراد باهل البيت علي وفاطمة والحسين والحسين قال ابن
 حجر ان اكثر المفسرين على ذلك وروى ابو عبيد الله محمد بن
 عمران المزني عن ابي الحسين انه صاب بعد نزول الآية الى عشرة
 كان باقي حجة كل يوم الى باب علي ووسيلهم عليه وهو قول
 لصلاة رحمة الله ويقرؤ الآية وفي جامع الرندي اي صححه
 قد صححه لما كان بعد نزول الآية وخلفه في غيره وقال
 لله هو كما اهل بيتي فاذهب عنهم الجبن فقال ابن
 سلمه الت مثلك قال انك اهل خير ومثله روى ابو العباس
 احمد ابن الحسن المفسر الضريبا الاسفرائي في كتاب الصريح
 في شأن نزول الآية وفي الجمع بين الصحاح الست في كتابنا
 في تفسير غرر مسلمة وفي صحيح البخاري وفي صحيح مسلم في
 الجزل لارل والرايع في موضعين بعد ذلك كراير وفي
 ولخزة وفي سنن ابي دارد اي صححه وفي صحيح النسائي وفي
 مالك بعدة طرق وفي الجمع بين الصحيحين من في سند
 سعيد ابن وقاص في الحديث السادس من افراس
 في آية المباهلة في هذا المعنى ورواه الواحد في انبي في

تفسير انما ترات وهو كمال النفس وراه الطرف وعبر بن خضراء
 النعمي والسيد جمال الدين واسم مروي في القواعد والسماني
 والقوامية ما ثبت هذا بقول اهل بيت الرسول افضل من
 اهل عصمه باعادة الله سبحانه النبي واصحابهم بهذه الا
 وعلى افضلهم باعتبار فهم هو افضل الامة فيكون امامهم اهل
 اهل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقوله امن
 يهدي الى الحق احق ان يتبع ويحق رجح الخروج وانما دخل
 الزمان عن الامم وايضا ثبت بهذه انه ذهاب الرجس عن علي
 والكذب رجس هذا هو جوب عنه فلما ادعى الخلاف لنفسه كما
 به لضم يكون مادا ولا يمكن اعادة الجس للغير لعدم زواله
 ولا الجس الشيء كانه كذا وجس مطلق كانه ليس بفصل لغوي
 فان قيل عزم كانه يدخل غيرهم بل السياق يناسب غيرهم فلذلك لم
 للعموم او لا كان ذلك في الضمة تغليب الاكثر على الأقل فلا يناسب
 اكثرية السام والسياق يقتضي مع عدم ما ينافيه مع انه بعد
 عنان الترتيب لا عبرة بالسياق ولو سلمنا العموم من اللفظ
 قلنا بعدم ارجحه لعدم ذهاب الرجس الا عن هؤلاء من لا
 من اهل البيت مع ان لنا ان نقول المراد بالبيت بيت النبوة
 فيضهم كما خصهم في الخارج قوله تعالى في ٢ من امر محقق

قل لا اسئلكم

قل لا اسئلكم عليه اجرا المودة في القربى ففعل الجهر ومنهم السلم
 والنجاري في محققا متقاربه للعتي واحد ابن حبل في مستند وان
 محمد بن النعماني والبعوي في تفاسيرهم عن ابن عباس وغيره
 لا تدل على في الجمع بين الصحاح والبطراني والحاكم وابن ابي عمير
 وابن حجر في ص ٢٢٢ انه تفسير القرطبي بعلي وفاطمة والحسن والحسين
 وخضهم بوجوب المودة قد ثبت كونه والرواية على وجوبه
 وهذه فضيلة تخصهم بعد النبي مع اننا نقول من وجبت له
 عنه لا دخول المحجب ولا وجبت اطاعته ثبت للمطالع
 القول بالفصل مع ان الاطلاق للمودة بوجوب العصمة فاذ كان
 الامامة احدهم كان حقا قوله تعالى في ٢ من امر النبي صلى الله عليه وسلم
 من يشي ري نفسه ابغها مرضاة الله فقد هوى النعماني والنيشا
 بوي في الخبرين الرازي في تفاسيرهم انما نزلت في علي بن ابي طالب
 النبي على ناس النبي وقديما هاهنا الله تعالى جبريل وسكابر
 فقال له ما قد رخصت بينه كما جعلت عمر واحد كما انما ياتي
 منكم بواحدة على نفسه فلم يوافق افعال الهما لم يكونا كعلي
 ولعنيت بينه وبين النبي في قوله هات علي ايشة وان
 فاهبط اليد وارضاه الى الصبح فهبطوا ولبسوا جبة واحدة
 وسكابر عند جلد عيسى الله فقال جبريل علي معك اكره

فذلك يا ابن ابي طالب يا ابي الله تعالى بك اللاتمة وقد روي
 بهذه الضميمة احمد بن حنبل في مسنده في خبر حديث طويل
 وكذا ابن الفارابي نزلت الآية والرواية على اوصليته على جميع
 الامة فيكون اماما عليهم قوله تعالى امن امن المؤمنون في
 آية للبا هله انفسنا وانفسكم وقد اتفقت الآية على ان
 لم يخرج يوم للبا هله معه الاعداء واطاعة المؤمنين وقال في
 في وجه الخراجهم معه انهم كانوا الغزاة والاذكيد ووجب
 الناس اليه ثم قال في الآية دليل لا ينبغي اقوى منه في فضل
 صاحب الكساء وقال النقاش في تفسيره شفا كصد روي
 بها فضيلة علي عليه السلام جعله الله للرسول كنفسه وكر
 بذلك النعماني واسماعيل والحارثي وابن حجر والدارقطني
 الشعبي وروي مسلم في عدة طرق منها في الخبر والرايع في فضل
 علي في تفسير هذه الآية وانه تشتمل على عدة من الفضائل وكذا
 رواه في آخر الخبر والذكر ورواه الحميدي في الجمع بالبرهانين
 في مسند سعد بن وقاص في الحديث السادس من اقر
 ورواه النعماني والكليني وشاذلي في تفسيرهم فعمل ان عليا كان
 نفس النبي صلى الله عليه وسلم كان منفردا كما هو التحقيق لعدم
 الشخص نفسه اروع النبي كما مراعاة للمصير لكن لما تعدت

الحقيقة

الحقيقة تعين اقر بالمجازات وهو كونه مساويا للنبي في جميع ما يمكن
 المساواة واسمه الناس يقولون ان كان للفاطم مقام الدعاء كان وجده النبي
 القريب اليه تعني ذلك انه كان مساويا للنبي في الفضائل ما عدل
 خضاب النبي اقرب الى الله من كل امه كالنبي فيكون اماما
 ولو قلنا بما قيل من ان اقر جالنا من انفسنا رلت انفسه على الارام
 في الاستعانة به كفاية عند اهل الدلالة بل تدل على اوصليته
 على الانبياء ثم ترابا لا تضع الى هذا احتمال كذا في بكر الفضل
 قوله تعني من من البقرة فتلقى ادم من ربه كلمات كتاب عليه
 فسالكلمات بعض الجمهور منهم ابن الفارابي والحارثي وابن
 عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العباد منهم علي بن ابي طالب
 اماما قوله تعني من من من ايمان الذين امنوا على الصلوات
 يجعل لهم الرحمن ردا فقل روي الجمهور منهم الرازي والسيدي
 بوزي في تفسيره وهذا الوجه في صراحه ان المراد بالوصول على
 والنبي جعل اماما مودعة واجبة ولا يجب مودعة غير الامام
 قوله تعني من من في وصف المناقبين خطا بالنيابة تعني
 فالحق القول نقد روي الجمهور منهم الحافظ ابو بكر موسى بن
 مردويه في كتاب المناقب عن ابي سعيد الخدري قال انهم
 عليا في كان بعضه ثقافا لا يكون الانبياء اماما ولا ائمة

افضل من غير نكر ما اما قوله تعالى من امن الواقعة السابقين
 السابقون اولئك المقربون فقد روي الجمهور ان المراد به على
 وجهين فمن الدين الذي في تفسيره قوله تعالى من امن من الذين
 ان سبقا لذلك من الذين وعدهم وجبت ابن الغبار على بن
 طالب وهو افضلهم فطلبهم من الدنيا في افضل السابقين و
 من الاجابة ان السابقين افضل من غيرهم فثبت انه افضل من غيره
 فيكون اما قوله تعالى من امن التوبة اجعلتم سقاية لما
 حج وعارة للجهنم كمن امن بالله واليوم الآخر الى قوله تعالى
 عظيم فقد روي الجمهور انها نزلت في فضيلته على من سبق
 بيان وكثرة الجهاد في طاعة الله تسمية حين افتقر تولى به
 البيت فادعى الاولوية ببيت الله المرام من العباس حين
 سقاية الحاج فادعى الاولوية بالبيت فثبت انه كان افضل من
 ولوى بالبيت وما يتعلق به منهم وهذا البيت ادى الى البيت
 وهو في الجمع بين الصالحين الستة في الخبر الثاني من صحيح النسا
 في تفسير هذه الآية ولم يسم عياسا ورواه النجاشي وابن المغازلي ايضا
 قوله تعالى من امن من الجاهلية باليهما الذين اموالا جيتهم
 الرسول فقد هوي اليه يدي فجعلكم صدقة فانه جعل بها عين
 على ما كان في الجمع بين الصالحين الثالث في تفسير سورة المجادلة

تفسير النجاشي

وفي تفسير النجاشي ورواه ابن مردويه بطريق ابن ورواه ابن عمر المراهقة
 وقد كان وقت العمل بها مشغعا فقاموا بعد عنها يوم على الاستعانة
 على المرافعة باسمه عليكم ولا توبة الا من قيسه ولا قيسه الا مع اتساع وقت
 العمل فلا كان تكليفها بالايطاق فكان انه امكن له ان ينال جميع عشره في وقت
 كراهية ابن المغازلي في المناقب والنجاشي في معالم النبوة كان مكذا لغيره
 لغيره لان العمل به امن بتقنيات ابن عباس فلما اعملوا بها وبجواب كراهية
 الماظة ابراهيم وكان مقدما لهم ليل في الاطلاق الصدقة حتى يشق من التوبة
 وعمل بولاء واجاد كذا افضلهم من اهل ذلك ورواه الرسول فيقول
 واهل الصلوة بان لا يمكن فصله لما طلبها الحكيم بن ليل العتبات
 بل كان يتكلم في الخبر لو كان الحكمة محض لرحمة النبي عن كراهية الخبر
 من عمل بالصالحين او بكلامه من اهلها قوله في سورة
 من يخرج فاستل من ارسلنا من قبله من رسولنا فقد روي الجمهور
 الجاحظ او يقع استخرج من كتاب الاستيعاب لا يخرج اليه البعد النسا
 في تفسيره من التعليل انه امر النبي من البعد من الدنيا لجمع بينه وبين
 انهم وما لا يغتروا فلما سألهم ما لا يغتروا الاخرى بالانجيل
 ولو كانت في فيكون بناء على هذا رواية بعض المفسرين مكذا في الآية
 هو النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اجعلنا من دون الرحمن لئلا يعقبن
 من كره ان يعلموا بالقاء الوحي على النبي مع ان قوله نعم اجعلنا الله

الآخر عبارة عن المسئلة فلا ضير ان يكون النبي قد سئل عن هذا فقط وهم
اجابوا بالثلاثة والله اعلم وجوابه المذكور واخرج قوله في ٣٢ ص ٢
من الحاشية ونعيمها اذن واعية فانه روي الجمهور منهم الواحد في اسباب
شرب الخمر وان ينفهم في الحلية وابن المعاني في المناقب والتعليق
ابن القاسم وابن حبيب في تفسيرهما انه قال في تفسيره رسول الله
فقال امر في سجد ادبك في ذلك افضل وان تسبح وتلج وتزاد في
في تفسيره وان اعطيت فليقم ثم تلت الآية وهو روي المروزي بجان وغيره
انه لما تلت الآية قال لهم لعلهم يستدل الله ان يجعلوا ذلك وقد علم من
يكرهه فيكون جملة الواقعة منها قليل ويجوز ان يعيد تحتها القبر والامر
منهم هو المعتمد عند الله وهو منزلة المقدر الكثير وما عدا ذلك التفات
اليهم وعلم ان عليا ما كان داعيا لا حكام اسودت غيرة فليكن افضل من غيره
لما دللت لاه والرفاية عليه السلام افضل ائمة هو العلم فيكون عليا هلالا
دون غيره قوله بسم الله الرحمن الرحيم جعل ابي علي
الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا في السورة فقد اجمعوا على كونه
انها نزلت في ص ٢٢ والهاجج بينه وبين الله وكان عاقل الله الحسين ٢٢
من منحه البصيرة ثلثة ايام فصا من حضرهم عند الاطعام مسكينا و
قربان ما استقر من لخم ثلثة اصواع من شعير قد جعلت قاطره حارعا
منها خمسة قمر لكل واحد قمر فدا ذلك ٢٢ قمر المسكين وتبعه كافة اهل بيته

حتى جادهم واظروا على الماء وفي اليوم الثاني حضرهم عند الاطعام بينهم كك
كثرتهم صابقا وفي اليوم الثالث حضرهم اسر كك وضعت له كصبيهم صابقا
النبي وقد ظهر فيهم علامات شدة الجوع وقالوا غفاه يا الله اهل بيت محمد
يكونون جوعان فخطب جبريل وهناه بما نزلت في اهل بيته من هذه
السورة ودلايتها على افضليته عز وجل كك امامته وقدره و
تفصيل الرتبة جماعة منهم للرازي في تفسيره وصاحب الكشاف
والتعليق ومحمد بن علي الغزالي ثم هذه الاطعام من باب الاذينة
النفس لتحصيل الرتبة العاليين من باب الصدقة حتى يقال
انها لا يجوز الا في الفاضل من نفقة العيال مع انه قد انفقر في ذلك
وذلك فاضل من نفقة العيال ثم تبعه عيال باختيار من هو
هنا من باب الاذينة على النفقة لو كان فغله جوعا النهاية
والله ينهت قوله في ٢٢ حنه الزهر والذبح جاء
بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون
عندهم وهم في غير المحسنين ليكفر الله لهم سوء الذين عملوا
في غيرهم اجبرهم باحسن الذي كانوا يعملون فان في تفسيره جبريل
فالمراد من اعتنا قدماه المحمود ليقبض منهم بين العائلا
والجاء خطابه بكم هو مني من روية عن مجاهد وبن وايد جري
عن ابي جعفر ومنهم من الضحاك عن ابن عباس ان المراد من الذي

في قوله
يا الله اهل بيت محمد

جاء بالصدق محمد وال الذي صدق به علي وروى ابن زيد وقاده و
مقاتل ان الذي صدق به هم المؤمنون وقد نسب الى ابي العالين والكل
ان المراد به ابو بكر وقيل المراد به احمده ولنا لم يكن المراد به قول
ان سلم الخضم ان المراد به علي فاستدل على فضيلته وافصح فان قيل لو كان
المراد عليا لم يكن ان يكون قد فعل فعلا يستحق التكفير عنه لقوله
ليتكفروا عنه عن سيئاته بشيعته وهذا مع شيعته يكون من جملة
ومشار اليه او يقول ان الاشياء بالجمع من باب التعظيم وان المراد
هو النبي فيكون جمعا منطوقا والتكفير على فروع وقوع الفعل وفي الحال
او التكفير عن تركه لا على فعل الحسنات الا بما راي المباحات
والمكروهات بناء على ان الحسن ما للفاعل الخصال ان يفعل
سيئات المقربين بكملة شديده وذلك لا ينفي في العبرة
مع انه لما ان جعل الواو في والذين للتعظيم والموصوفين
لا جنبا كما ذكره المفسرون ويكون المشار اليه في قوله
من جاء بالصدق المفسر من قوله ثم قيل هذه الآية فمن
اظهر من كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه السن في
حقيقته ثم سوى للكافرين فيكون المعنى والله اعلم قسما محمدا
وقيل ان من جاءهم بالصدق الذي كذبوه من النبي والذين
هم المتقون ويكون من جاء بالصدق الى الكفار في الآية

وليفه يابا لا يشاء بالحق
المراد فاعلم الكفر

السابقة

السابقة

السابقة اعلم من النبي والمؤمنين والمشار اليه بالصدق كالكذابين
الذين كذبهم كذا في حصل تلايم الضار اليهم واما الوراء الخضم
التشبيت باحق تلك المعاني الاخر لهم هو انما فهم بهذا الوصف
فمن كان سبق تصديقا يكون احق بهذه الاحكام انما لا فضيلة
بناء عليها ايضا من حيث ان ذكر النبي في ابي بكر او المولى في هذا
الوصف وتقليد الفقهاء وسائر الاحكام بهذا الوصف مستقيم
بان علة تشبيت هذه الاحكام ولا ريب ان النبي ثم بعد ذلك
من غير حجاب التصديق فيكون افضل من غيرها فالآية والبيت
على فضيلة المؤمنين اولا في بكره على غيره لا يعلم الا انها تدل على
على من فيها جميعا ولا تضع الى المراد حيث قال علي لما صدق
النبي لم يكن مكلف فسبقته على ان يكون في يوم عدم التكليف
به بل تصديق ابي بكر كان انفع للاسلام من تصديق غيره
لان هذا غلط واضح اما ان لا فالا فالا فالا فالا فالا فالا فالا فالا
الشيعية وكثير من دولات الجحيم كما رواه العافون وشيوخ الطوائف
كونه بالاعلانهم قالوا انه كان ابن اربع عشرة سنة او خمسة عشرة سنة
من الغزو انه قال اقبلت وانا ابن اثني عشرة سنة فهو يكون بالغاً
وقد روي ابن حنبل عن محمد بن مغازلة في المناقب عن جده انه قال
كل احد سبع سنين وان كان كلفه اقل من اتصال ايمان بالدين قبل ان يؤمن
بالنبي محمد وهو المراد واما قوله بحسبكم بالاعلان فاعلم ان ما لم يلقه

غير ضار لما ذكرناه من سبق الى الاسلام قبل ان تلزم الا انه قد بلغ العلم وحسن
 قبل ان يلزم احد كلا من كون اول اسلامه وهو ما يجمع مع ان هذا المرشاة
 ولا فرق عندنا في العلم هو من يجمع صنوبر من يجمع في جميع العلم كلها وانما كلاسنا
 مع الخصم في ان ظهور اسلامه على الناس لهذا ان كان بالغا لكن يمنع العلم
 تكليفه اذ تكليفه لا ينافي ولا يلزم ما وراء تكليفه بما يلزم من
 العلم الى عيسى حيث قال وهو في الجاهلية وادعى في ما اصابه من الركون واما
 بالدين وكذا سليمان النبي الى غير ذلك خصوصاً في اصول الدين او العمل
 التكليفية فيها منوط بكمال العقل ولا ريب في حصوله
 له اذ باعتبار الخصم كايه حجة العقل في دفع فتح الباري في
 شرح النجاشي في قول النبي الحسن كايه لما تناول من عمر
 الصدقة كان ابنه الحسن يطالع اللوح المحفوظ في اوان رضاعه
 فلم يقع خطا بل النبي له بذلك كلفه سمع ان النبي تدعاه
 الى الاسلام مسلمة لانه لم يكن مكلفا لكنه يمنع ان اسلامه في
 بكر كان اعظم نفعا وشوقا للاسلام بل اسلامه مع
 كونه طفلا ولم يقيد الصنف انفع واعظم شوقا للاسلام
 من اسلامه ابي بكر هو بعد الصنفين بعين سنة وهل فاقه
 الاسلام لم يسيغه فقد ثبت انه على جميع التقادير يكون افضل
 من غيره فيكون اما ما عليهم كافة
 قوله سمع في من من الا نقول هو الذي ايدى بنصره واما
 فلا ريب ان تاييد النبي هو فضيلة من كان في كنفه اكثر من الفضل من

ومن العلم

ومن العلم ان تاييد الله ما كان اكثر وكان هو المعتمد وروى ابن
 حنبل ان ابي بكر كان يكتفي في العرش ابي بكر محمد ابي
 قوله في من من من الا نقول ايها النبي حسبنا الله ومن اتبعنا
 فقد صدق من الجاهلية منهم عمر الدين عبد الرحمن في الحديث المتبع
 عنه وكشف القناع انما نزلت في عام فالمراد بالمرسل هو عليه ويكون
 المراد بالمرسل شخص لا جنساً وكلمة من تبعه مضمرة لا تبينها كما ناله
 ودلالة على المصداق اذ لا يكلف باضاً الا مع كونه هو العدة والافضل
 مع حصول الكفاية قوله في من من من الناس في من
 الله بقوم يحبههم ويحبونه فقد اختلفت روايات الجمهور فمنهم من
 ان المراد سلمان وذو من منهم من روى ان المراد سلمان وسابكه كما رواه
 وقوله لا توفى وعمل التقادير يكون على غيرهم واقتضاهم ولا يلزم كلف
 سلمان وابو بكرين وابو موسى لا يشرع على من سابقه في عمره في حركتها
 وتبين والفاصلين ولما كان من روى ان لم يدرك ذلك الا
 من تابعه واولاده كما روى انه خرج في المداين من بني كندة قد
 ادركها ابي بكر بن زيد والمراد من ذويه اشباله واصحابه من العلم
 ان مثل المرح وصاحبه من انهم وصاحبه في دينه وهو متابع على
 عتبه اذ كان يحمل الكلام اما ونبيا ولما كان المتبع افضل من التابع كان عام
 افضل فاذا احب الله من من لا توفى له احب عليه ان يكون اولي

قوله تعالى في ٩ من ٢ من الحديد والذئب الصواب الله وسلامك
 هم الصدوقون فقد روى اجماعهم منهم محمد بن حنبل انما زلت في
 علي وتكون الكلافة على الافضلية واختر لاخصاصه بهذا الوصف
 بين من ادعى الامامة واقواله كان المراد كل من امن فقول مع هذا فيه
 يثبت افضلية م لانه سبقهم الى الايمان فيكون ادنى بالوصف المعلق عليه
 وقد روى الحافظ محمد بن مؤمن التبراني في تفسيره الذئب الصواب علي والخرف
 وجعفر او تلك هم الصدوقون ثم قرأ رسول الله صديق هذا الامير علي
 وهو الصديق الاكبر والفاروق الاعظم وهذه اوضح دلالة قوله
 في ٢ من ٢ من سورة الحديد فيقولون امواهم بالليل والنهار سئل
 وعلاية فقد روى اجماعهم منهم المفسرين كالنعماني انما زلت في الامامة
 واذا كان ناسي منهم لم يكونوا ائمة سيما عليه لما مر من ان الامام لا
 بد ان يكون افضل رعيته في الصفات الحسنة والاصدق عليه انما روي
 الناس بالبريق من انهم ائمة احتوى فضايل هذه الآية ففاق بها
 غيره قوله تعالى في ٩ من ٢ من الحديد الصواب علي بن ابي طالب
 في لا يبينان فباني لا يبينان كذلك بان يخرج منهما الاولون والمجان فباني
 الا انما كان ان فقد روى اجماعهم منهم الحافظ ابو بكر محمد بن موسى بن
 مردويه كما في كشف الغم عن ائمة بن مالك وكذا بعض اهل التصوف
 زلت في علي واهل بيته وقد الشيخ عزالدين عبد السلام المقدسي

في رسالة

في رسالة المحول في مع اهلها وكلاما فيه ان الجبرين بحجج النبوة من ظاهر
 وحجج ما لا يقوى من علي والبرخ بينهما من الحجج لا يبينان احدهما
 على الاصح بل هو انما يكون في المبدأ بينهما النبي فيسببه لا يبينان والحق
 فسر البرخ بالاندرج بالاندرج بين الملوك بينه وبين النبي فيسببه لا يبينان والحق
 البرخ عليه ص لا اندرج بالاندرج بين الملوك بينه وبين النبي فيسببه لا يبينان والحق
 عدم النبي بالاندرج بالاندرج او يكون له سبب النبي لا يختص به والحق
 يفيد ومحمد فيكون في مختلفه عن بعضه غيره حقا وعدم بلغة لا يكتف
 من كونه محلا لها اذا دخل فيها غيره الامام طه الله وجهه الشيع اندم وايد
 من الاولين سم التي ينبغي ان لا يكذب ولا يكون لك الا ان يكون في
 وان يكون في غير طه الله وجهه الشيع والحق وليت الا اما معهم وان يكون في غير
 ص في نفع تكذيبهم ان في اخصاصه فضيلة لا يبره كفاية قوله
 في ومن من الاقربان الله وملا كذا فيصلي على النبي يا ايها الذين آمنوا
 صلوا عليه وسلموا تسليما وقد روى اجماعهم منهم البخاري ومسلم
 كل في صحيحه والتعليق في تفسيره وما لك في موطاه وابن حجر في صواعقه مشتركة
 المعنى لا الاذي قلت يا رسول الله اما السلام عليك فقد عرفناه واقامنا
 عليك فكيف فعله في اول الامر صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم
 وآل ابراهيم ولورب ان علينا من آل محمد والصلوة عليه تان الصلوة
 عليه ويكون من تبة ايضا للبرقة وهي الولاية وقد روى ابن حجر

الباطن من صولقة عن النفاقي شمر يا اهل بيت رسول الله جئكم فني
 من الله القرن انما كفا من عظيم القدر انكم من لا يصح عليكم الصلاة
 له ومن للعلوم ان من جعل الله الصلوة عليه في العباد افضل من لم
 يتركهم غير واول من دعا الامامة قوله في ٣ من من القدر في قوله
 علم الكتاب قدس وى المحمود عنهم التعليل في تفسيره وانما العادة في
 انما نزلت في علم ما وهو المراد بالوصول وكفى في فضله ان يجعل الله
 حكما من علمه الكتاب ومعهذا القول من حيث علمه بل ذلك في علمه ما
 دون غيره ولما كان افضل واول بالامامة كان اولى بذلك وقد روى ذلك
 عبد الله بن عطاء بن قيس انما نزلت في قوله في ١٠ من من المحمود
 يوم لا يخفى الله النبي والذين امنوا صدق قدس وى المحمود عن ابن عباس
 ان المراد على ١٤ واهما يدور في بعضهم ان المراد مطلق المؤمنين وكيف كان
 تدل الآية على افضلية لاندما يقين الادارة فيهم منكم فيكون
 افضل منهم بل بعضهم يقين انهم في عنها المحمود عن الامام في
 قوله في ١٤ من من الفرقان هو الذي خلق من المائت
 فجعل نسبنا وصهره فاني سيري انما نزلت في النبي ١٤ وعلى ما في
 شروحه في علمه الله علم عليا علم نزلنا لا يدعي ان قرابته منكم كبقية
 وسببى وهذا من نصا تلك المختص به بل دللت بملاحظة تكثير في
 كلام اكيم ان دفع جعل عليا في طلب بقاء نسبته واسله كما هو المرات

فان احد

فان احد من النبوة فيكم انما كنوا له في النبوة فيكم فاني
 من من الامام فان احد من النبوة فيكم انما كنوا له في النبوة فيكم فاني
 على انهم قد نزلت في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 الميثاق في ميثاق عليا علم امير المؤمنين فيكون الميثاق الامارة والامام
 على انما ميثاق الامام في كل زمان حتى على الخلفاء في زمانهم مع ما يات في
 تعداد آيات وايات ان في الميثاق في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 الميثاق في رواه ابن شيراز في الفقه وسنن الكافي في تفسيره في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 الاستيلاء في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 عليه فان التمهيد في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 ابو يعقوب ابن عبيد الله في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 في تفسيره باسانيد في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 الحديث في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 وكذا في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 وكذا في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 لا يطلع على معتقد كقيل على ما نقل في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 لا يطلع على معتقد كقيل على ما نقل في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 الميثاق في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله
 اول بالامامة منهم قوله في قوله في ١٤ من من القدر في قوله في ١٤ من من القدر في قوله

فقد روى الجمهور منهم اني مررت به ان المراء بالصدق قلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذلك المراء الغلة في القباية حتى صدق من علم ان تلك القباية كانت على ما ينبغي ان
 يكتبها بل روى عن رصف وقد روى في اماكن با ما تمت فيكون صدقها لا لا يقع والتم
 على ما تمت فيلزم قوله في ٣ من راسن المراء ان الذين قال لهم الناس ان الناس
 قد جمعوا لكم فاخذوهم فزادهم ايمانا فقالوا حسبنا اشد فم لم يكمل فاقبلوا بغير
 من الله فقد روى في بعض كبرهم ان المراء بالصدق سئل اولي نعم اني مسعود بن النعمان
 التام ابو عبيد الله والمراء بالصدق روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 مردي وبيان القائل بل من خرافة والمراء بالصدق روى في بعضهم ومنهم
 التي روى في بعضهم والابن النعمان في افضلية ما على القائلين اما على القائلين
 الا ان كان المحقق المقام في غاية الاعتصام فافضل بالصدق فيكون روى في
 ومنهم على ما ولما كان اشبه الاصحاب بالاتفاق فيكون اعظم خطا فيكون
 قوله ذلك مالا على من روى اعتصامه وفرضه فيكون افضل واما على القائلين
 التام والتم التام والتم قوله في ٣ من راسن المراء ان الذين قال لهم الناس ان الناس
 القتال وقد روى اني مسعود بن النعمان روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 الا ان من اعتصم بالصدق من الاكابر من من شئت فقل اني رافعي في بعضهم
 لكن منهما من التابعين شهدوا ذلك في السيرة في اتفاق القرائن
 من روى التفصيل قوله في ٩ من راسن المراء ان الذين قال لهم الناس ان الناس
 واجعل له لسان صدق وقيل ان المراء بالصدق وقيل ان المراء بالصدق قد روى

ابن مسعود

ابن مسعود وسبب انما عرفت ولما روى على اني رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 فضل الله ذلك على كل قائل بل على فضيلته اما على الاول فلان ذلك ما
 يجيز عبارة عن اقامته على ما منه لم يمت في احوالهم لم يكن الا ما قام
 شرعية محمد روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 من احضرم واما على الثالث فلان المراء بالصدق روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 صدق عليه السلام روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 من غيره وقد روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 على ما روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 والعمران الانسان في خسر لا الذين امنوا وقد قيل ان المراء بالصدق
 على ما روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 كما اشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم ولا خير من اماننا احبنا الله على كل امر
 اخفى المستغنى على ما روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 فيما لا ينفع او فيما فسد قبل خسران وغيره في حرم هذا المراء بالصدق
 افراد الانسا لان شئنا المعصية واما لهم ودلائلها على الا
 ثم الامانة في فضيلة قوله في ٣ من راسن المراء ان الذين قال لهم الناس ان الناس
 ذكر المفسرون عن ابن عباس ان مرجع القوي في احوالهم على ما روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي
 للتفصيل قوله في ٩ من راسن المراء ان الذين قال لهم الناس ان الناس
 النبيل في نفسه ان المراء بالصدق روى في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي في بعضهم ومنهم اني رافع رافعي

ما خرج وفي الآخرة ان قد تم ذلك انما اني بعدي في اداة تنبؤ من انهم قد اذنبوا في الآخرة
 من ذلك ان يكون نبيا بعد من يحق له ان يتبع مع ان كل مدية من ذلك ان يكون نبيا بعد من كان
 نبيا وكونا انهم من كونهم خليفين في انجيل الى ان يفسدوا قلنا ذلك خلا في الاصل والاول المراد
 فيفسد خلا في الدنيا قبل الفساد قلنا قد روي ذلك في ترجمة مدية من انهم من انهم
 اللفظ المذكور عليه بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 المستفيضة من متشابهة ولا دليل بين بعضها وادعاء الام الحكم على من لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 او يفسد منها بل يتبع ان العدم ما لم يفسد من كونها لشيئا قبل علم عدمها فيكون العدم انما هو
 انما يفسد منها في العلم بالعدم فيكون ذلك في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 والليل الطالع من موسى خلا في الدنيا قبل الفساد في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 ولم يفسد خلا في الدنيا قبل الفساد في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 واذا هذا فثبت خلا في الدنيا قبل الفساد في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 انما يفسد منها في العلم بالعدم فيكون ذلك في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 خلا في الدنيا قبل الفساد في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 عود وروى غيره من المستحقين كما في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 منها بعد هذا اذا استدلنا باللفظ الاستحالة والامام على ما استدلنا به من ان
 للآلة في الجسد فقط من اصله هذا واذا ثبتنا خلا في الدنيا قبل الفساد في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة

والجاري

والجاري وابن حنبل كل بعدة طرق بل قيل وروى مثل ان ابن حنبل كتب
 في عدة طرق في محلات مسبوطة قيل غايه وعشرون واذا كان ينبغي
 فان في غيرهم جعل امره باجماع المتفرقة من الحجاج وخطبته على منبر صنع
 من الصخر او حجارة بل فقام على المنبر فسلموا في اوليكم من انفسكم
 فقالوا بل من كنت مولى فهذا علي وكاه وجه الامانة للولي وان كانت
 لعالي الا ان المعروف منها بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 اذا كانت مقدرة بهذا القدر من الحادثة من كاهات المذكورة وعدم
 المبالاة بصعوبة الزمان من حيث الحق والمكان من حيث القدر
 من حيث التفرقة والامارات كقوله المبرور وشدة الاختصاص من الله سبحانه
 وعنه محقق لم يكتفوا به كل سمع او كاهات او اليد حتى اصعد المبرور
 من بعده هو اشار اليه بهن اكايد والقرائن القاطنة كذا كره ولا يفسد
 الحق بها الا على بالتصرف لقوله بالانفسكم قبل بذلك على اتحاد الحق
 بها واراد في كلمة موكاه بمهل يدعي ما في رواية ابن الحافظ باسناد
 الى عيسى بن العوفي والشواهد من اننا من كقصيدة حسن السابغة
 وقد رويها وصيكتك من يروي اما ما رواه ابي حنيفة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 كما شهد به المبرور على ما رواه ابن الحافظ في قوله لا يفسد العدم بالآلة في قوله لا يفسد العدم بالآلة
 يوم الغدير يقول ما قال طيسته فقام اثني عشر رجلا منهم ابي سعيد

بدره
 الحسين

رواه ابن جرير في تاريخه ورواه غيره في فضائله انه روي عن الامام ان وصي الانسان
هو القائم بما امر به الهام ولا امرهم بشيء من هداية الامة وحفظها عن
فسادها وهذا معنى امامة الامة وانما هو مع ان نظيره له
من شيعته من في ان المراد بالوصي الامام والخليفة لموسى اذ روي
الخلافه ليوصلوا الى ولدي هرون وشير وشير بن قيس لا فضلا
هو كاه الخليفة وايضا قوله انه لم يبق منكم الا وحيدكم وذو نبي
من علم ذلك لانه كان المراد من الامة المال لكانت فاطمة
اولى بها من ادعاء خصمها لابيها انه لم يبق منكم الا وحيدكم
في ضبطه فذلك تعلم ان المراد ان فضيلة كانت له من قبل
لما اصبحت ابنة من ذلك اما ابنة بعد الموت فحصل ما
عدها له مع ان ما عداها لا علاقة لها بالموت لوقوعه بعد فسخ
ولما اقبلت ابنة بعدهم انما هي في الولاية بعد موتها
اذا لم تعرف في غير ذلك فانه لو لم يكن له ولد غيره ولا وصي
ولم ينفذ اسلفا لادارة قضاء الدين والتجار الواعية على ذلك
ما روي ابو بكر احمد بن محمد بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
عمر بن ذر بن بكير بن خلف بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
ولم يكن امره كذا وان كان نبيته كذا من روي هذا على انه
سلما واسلاما صاحب الولاية ان المراد من قوله لو كان امره كذا

رواه ابن جرير في تاريخه ورواه غيره في فضائله انه روي عن الامام ان وصي الانسان
هو القائم بما امر به الهام ولا امرهم بشيء من هداية الامة وحفظها عن
فسادها وهذا معنى امامة الامة وانما هو مع ان نظيره له
من شيعته من في ان المراد بالوصي الامام والخليفة لموسى اذ روي
الخلافه ليوصلوا الى ولدي هرون وشير وشير بن قيس لا فضلا
هو كاه الخليفة وايضا قوله انه لم يبق منكم الا وحيدكم وذو نبي
من علم ذلك لانه كان المراد من الامة المال لكانت فاطمة
اولى بها من ادعاء خصمها لابيها انه لم يبق منكم الا وحيدكم
في ضبطه فذلك تعلم ان المراد ان فضيلة كانت له من قبل
لما اصبحت ابنة من ذلك اما ابنة بعد الموت فحصل ما
عدها له مع ان ما عداها لا علاقة لها بالموت لوقوعه بعد فسخ
ولما اقبلت ابنة بعدهم انما هي في الولاية بعد موتها
اذا لم تعرف في غير ذلك فانه لو لم يكن له ولد غيره ولا وصي
ولم ينفذ اسلفا لادارة قضاء الدين والتجار الواعية على ذلك
ما روي ابو بكر احمد بن محمد بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
عمر بن ذر بن بكير بن خلف بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
ولم يكن امره كذا وان كان نبيته كذا من روي هذا على انه
سلما واسلاما صاحب الولاية ان المراد من قوله لو كان امره كذا

رواه ابن جرير في تاريخه ورواه غيره في فضائله انه روي عن الامام ان وصي الانسان
هو القائم بما امر به الهام ولا امرهم بشيء من هداية الامة وحفظها عن
فسادها وهذا معنى امامة الامة وانما هو مع ان نظيره له
من شيعته من في ان المراد بالوصي الامام والخليفة لموسى اذ روي
الخلافه ليوصلوا الى ولدي هرون وشير وشير بن قيس لا فضلا
هو كاه الخليفة وايضا قوله انه لم يبق منكم الا وحيدكم وذو نبي
من علم ذلك لانه كان المراد من الامة المال لكانت فاطمة
اولى بها من ادعاء خصمها لابيها انه لم يبق منكم الا وحيدكم
في ضبطه فذلك تعلم ان المراد ان فضيلة كانت له من قبل
لما اصبحت ابنة من ذلك اما ابنة بعد الموت فحصل ما
عدها له مع ان ما عداها لا علاقة لها بالموت لوقوعه بعد فسخ
ولما اقبلت ابنة بعدهم انما هي في الولاية بعد موتها
اذا لم تعرف في غير ذلك فانه لو لم يكن له ولد غيره ولا وصي
ولم ينفذ اسلفا لادارة قضاء الدين والتجار الواعية على ذلك
ما روي ابو بكر احمد بن محمد بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
عمر بن ذر بن بكير بن خلف بن عيسى بن عمار بن عبيد الله بن ابي
ولم يكن امره كذا وان كان نبيته كذا من روي هذا على انه
سلما واسلاما صاحب الولاية ان المراد من قوله لو كان امره كذا

المخالف في هذا المتفق عليه ليس فيه عقبة احد دون احد ولا كان ممن
 ينبغي ان يكون التمسح في الخلف فيه مطلقا كان اما لا يخرج فكان الله
 غيره ممن خالف الجان للناس ان يكونوا اصغر من ولعنا من بعد
 عقبة حسب ان لم يكن غيره اما ما كان هو كما هو ايضا قوله وان كانا
 كناس من غير ريل على الجهاد بين يدي واذ لا كما يجب كما بين يدى الله
 واما الدفاع فيخرج كل من فلا باس هو استخوان ثم قوله انكم سلا
 وسلا ما في مقام التعليل دل على اهلية المتقدم على سائر الكافة لذلك
 ما روى ابن الحارث المتأخر عن عبد الله بن بريك وقهر من قد
 لكل من قد روت ولت حصن وولت على بن ابي طالب وجعل الكافة
 مرفوعة سلا من كفاية ان قوله لكل من صريح في ان المرفوعة الوصاية
 والوارث ليس هو الدنيا والوصية والوارث في ذلك لا يعمل لا يشارك
 الانسب ان يقول كذا ومن ان يوصي فيورث بل لا يحفظ الشريعة
 ذلك منصب الامام مع ان الطلاق الوصاية يشمل الوصية النضر في
 جميع الامور الا ما اخبر الدليل ما في سند احمد وصححه
 في خبر الخامس وتفسير التعليل في سورة برئت وفي الحج بن الصحاح
 في الخوف الثاني ما حاصله ان التبرع بعث اليات برئت مع الوكيل
 الى اهل مكة قبل بلوغ الحليقة بعث اليه عليا فترده فرجع ابو
 بكر اليه اليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة ولكن جبريل جاءه

وقال

وقال لا يورث عنك آيات او جعلت وجعل الكافة ان لا يورث مطلقا
 الكافة لانها هي وعام ان كانت نافية وهو مذكور في قوله لا يورث
 فلا عبرة بمجوع المحل فيجوز كل نافية شموكا او يكره ان كانت نافية
 الحكم لحفظ الشريعة بعد النبي فلا يورثها الا رجل منكم ولا يورث
 لم يكن من بعد يورث في ذلك كما عرفت واجوب كل ما كان في غير هذا كان
 بعده ايضا مرفوعة ولو كان المرفوعة من تلك الايات لكانت
 ان يقول لا يورث هذه الايات ما في الحج بن الصحاح وتفسير
 التعليل في بن المغانم ان عليا لم يزلت اية المناجات تصدق
 بديا رجلا لم يزل ولم يصدق احد قبله ولا بعده ثم عرفت ان كتاب
 اية ما علم بها احدثه ولا يعمل بها احد بعدى وجعل الكافة من
 لم يعمل بذلك الا ان كان مقصرا بليل قوله بعد ذلك فاما بذلك عليكم
 فوبرا الا عن نسب والمقصود لا يورث الكافة من مقصود وجوب عمه
 الامام مكل من صلاة مقصود هو الله ومع عدم وجود العصر ايضا لان
 ان غير المقصر من الله فان قيل للمم بكن الخوف ويجوز ان يكون
 غير مقصر من التقدير من حيث لا يشاق وهو عام فيهم حيث
 بصيغة الحج من غير ان لا يورث بل في اشعار بطول بقوى مقصودا
 بالتصديق في هذا ذلك افتخار على بن ابي طالب ولم يقبل احد من الامم
 يكن لنا مناجي حتى تصدقوا في كذا ان الكافة لا يقتضي غير المكلف

علمت كذا وكذا ما في كتابي في الصحيح التمهيد جامع في الصحيح
 وصديق جنل ومنا في المفاصل لبعث طرق في النبي ابا بن الناس في
 عليا حتى في اخوهم لا يري لداخا فقال يا رسول الله اخبرتني في هذا
 وتذكرتني في اني تركت لفسايت اخواني اخواني في ذكره احد فقال
 عبد الله واخو رسول الله لا يبعث بها لعل الا كتاب والذو بعثني
 بلقيتيا ما اخوتك الا نفسي في انت هي بمنزلة هارثا وهو هو والذو لا
 بني بعلي ولنا اخي ودايت في بعثا ودايت ابن المفاصل في هذا
 الله قالهم في هذا في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 مواه قد اخبر مواه في ابن المفاصل في منرا الله في بعثا هارثا
 من ما بالحق اخبر مواه في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 ان من منرا في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا الله
 وستين في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 من الوفا في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 الا الولي وهو الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 نقيد انكوب في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 والحفظ وهو من منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 صحيح في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 المستودع في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا

في

في كذا وكذا من منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 بلقيتيا في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 لما في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 هذه المواضع في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 وجعل الله في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 اختص من منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 للمنا في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 فيها ولا يجوز ان يكون مفيدة للفقهاء لعدم استعمالها في الايقاف
 والثبوت في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 ما في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 وعرفه في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 التي في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 على ما في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 والحاكم ما في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 فغضب غضبا لم يرقه غضبا لك الا يوم قهطوا النظر وما ان فقت
 بعلي ما يريد وما في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا
 غضب اعتد به في منرا الله في منرا الله في بعثا هارثا وهو هو في كذا

في طائفة كثر من اهل البيت في ايام الامور لما من ان لا يجتمع على القول
 بعد ان اجتمعوا في طائفة ضمنية تحيط بالعمل باقوا الكلام للتكلم بنظر الله و
 طاعة ومعية ما رآه ابن الغاني وصاحبنا في الخطب انه لا يخرج من طاعة
 علمه و هو طفل فيقول هذا الحق فيقول انما هو في طاعة من طاعة وحق
 وخليفته في طاعة من طاعة فيقول الله ان الله تبارك وتعالى في طاعة من طاعة
 عما بين يدي سمعت رسول الله يقول ان الله تبارك وتعالى في طاعة من طاعة
 لم يبق الماد في طاعة من طاعة في الدنيا وقضها اليك وجعل اليك
 العقول فوضعت بهم انما ما فيه فوضعت امامنا وجعل الله عز وجل في طاعة من طاعة
 والاعيان فمن كان امامهم كان امامهم في طاعة من طاعة ما رآه ابن الغاني
 والخطب عن ابي ذر في حق رسول الله من ناص علي في الخلافة في طاعة من طاعة
 ووصايب الله ورسوله وصادق في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة وهو
 صريح في طاعة من طاعة ما رآه الخطب في طاعة من طاعة السابقين في طاعة من طاعة
 عن جواهرها كان من ثم الله عز وجل في طاعة من طاعة وما وضع الله عز وجل في طاعة من طاعة
 ان طاعة من طاعة من طاعة من طاعة وكان الوطاد في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 في طاعة من طاعة كان من طاعة من طاعة ما رآه الخطب في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 قد احاطت انما من طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 الحمد لله ان في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 اليه فلم يزل مع رسول الله ثم بعد الله نبيا واتبعه في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة

الدلالة

الدلالة ان الماد بالوصاية في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 الامور في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 خبر الامور في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 والوصاية في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 ما رآه الخطب في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 بن يزيد قال في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 ان طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 حين طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 فكان طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 غير ذلك في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 هناك ما رآه الخطب في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 الحجة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 بوجوب طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 حقا ان طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 فان طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 اليك في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة
 حقا في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة في طاعة من طاعة

سابق هذا الكلام بليغ في أن مظهره على عظم ظاهري حقا فاعلموا عند
 الاحتجاج لا يكاد ينكر لا القيمة الحقيقية انفسنا انفسنا والادراك
 ينكر ذلك على ان يصرح به في قول المص امير المؤمنين حقا وقول المصطفى
 المظهر حقا صريح والنتيجة ما نراه في هذا الخبر من ان عباد الله
 في رسالتهم لا يقين الذين ظلموا منكم فاعلموا انهم تركت في رسالتهم
 من ظلم على مقدس هذا بعد وفاء في كماله حتى ينفذ في سورة الانبياء في
 وهو صريح في المقصود واما ابو عبد الله محمد بن علي اسراج في كتابه في تاريخ الامم
 عن عبد الله بن مسعود ^{الذي} ما رآه ابن المغيرة في كتابه عن الحسن
 وغيره ان كنت عند رسول الله في في مقبلا فوجدنا هذا حتى على
 امتي يوم القيمة اسنوها حقا لان المسألة في النبوة في الخلق ليس
 عن النبي ^{الذي} ما رآه ابن المغيرة عن ابن عباس قال يا رسول الله
 يا علي سلكت اسلمى وجهك حبيب وانت العلم بيني وبين امتي جعل الله
 ان العلم بين النبي وامت من الانسان عظم لا يكون الا في ١٧ ما
 روى في الصحيح بن الصحاح في حكايات في هذا في علمي وفي حديثي
 الحبل ومنا قبلنا في من النبي في مكتسب في باب في قوله الله على النبي
 رسول الله قبل ان يخلق الله المحدثات ولا ينزل في عام وجه الله
 ما روى في الآخرة في زيادة فضيلة في ١٨ ما روى في الحديث في الجاري
 في صحيح بن العتيبي في مسند علي في الحديث التاسع من ايراد مسلم

في

وفي الصحيح بن الصحاح في الجزء الثاني عشر في مناقب من صحيح ابو اوفى
 من الباب المذكور من صحيح البخاري وفي مسند في حل وفي المسائل المبين
 وفي الاستيعاب في النبي في قوله لا يحبك الا من آمن ولا يهتد الا من
 وجه الله لان من اوجب له نصيبا النفاق لا يكون الا اوجب له الجنة فيكون
 حبه كما لا يخفى اذ المنافق من اظهر الايمان واطعن يده وكان الايمان
 التوحيد والنبوة والمعاد والافتقار والعدل كما هو الحق والافتقار
 من ما لم يوف اقام زمانها من حيث حاجته ومحبته لا يتبين في هذا الا
 الا من من حبه لا يحب من حيث اقامتها من حيث ايمانها من حيث من حيث
 المؤمنين ومع ذلك من كره لا يوجب النفاق بل غاية الامر ان من يعنى
 مؤمنا لا يمانه كان فاسقا اذ الايمان المظهر لا يستلزم حكم الايمان المطلق
 والنفاق يقع بغض الايمان المطلق ومن انما طلق كلامه علم ان بعضه على بعض
 للايمان المطلق فلا اذ قلنا ان حبيبه ركن ٢٩ في مسند احمد بن حنبل
 عن رسول الله ان منكم من يعامل عليا في القرن كما قالت علي بن زيد
 في ابوبكر انا هو يا رسول الله لا في عمر انا هو يا رسول الله لا في علي
 خافه الفعل وكان علي في الحج عنده طمعة في خفضه في رسول الله
 الدلالة ان قال النبي في من يحبني في الدنيا لم يكن في الدنيا الا في النقص
 ذلك بنفسه فلا يولد في نفسه ذلك فيكون في الدنيا لا في الدنيا
 كل هذا فيكون عليه العدم ثابت مع ما في عموم النبي من الفضيل

غدا الزلزال وعلى مقعده من عرشه على نك وطاب ومن لم يحضر
 وضاب وجبال الدلالة انه حين خالف ابا بكر كان مقيما في الحج للاخطاب
 الظلم من الحكيم ومن عرف حقه مع نك وطاب ومن انكر حقه بسبب
 مخالفة ابن وضاب ١٤٠ ما روي ابن المغيرة في كتابه في تاريخه
 المصطف من اليهود عن زيد بن قيس مرفوعا الى علي بن الحسين ان
 الكعبة فوجت باني لظلاله فيها وجبال الدلالة انها لم تكن الا منيرة عظيمة
 لم تكن النور فكيف الولاية ٤٠٤ ان مولد النبي ابن ثلثين سنة
 فاحتسروا نياه وكان يطهره وقتا غسلا ويعجن اللبن
 عند سنه ويحرق له بوزن عند فوم وينا غير في بطنه
 ويجعل على صدره ويقول هذا اخي وقلي وناموه
 صفه وخرى وكيف وصهره ووصي وصفيج
 صهيروا لمين على وصي وخليفته وكان
 يحمله دائما ويطوف به جبال مكة وشعابها واعادتها
 والقرابة في بيان مولده ٤٠٥ مشهوره بين الفريقين
 ورواها جماعة منهم صاحب كتاب المصطفى في الدلالة على
 اكثر من يرام فقد مر الاستدلال بكل فقرة من حقايقنا اذنا
 مرتبة الاشفاق النبي العجلا فضيلة المستلزم الامامة ٥٠٥ ما روي
 خاتم عن ابن عباس في قول النبي في ان سببه في الدنيا مسخرة

الدلالة

الدلالة ان كلمة من هذا للقول كدلتها في بيان الفضيلة
 وسيادة كل من اهل الدنيا ومن اهل الآخرة بوجبا لما صدر
 مرتبة في ١٤٠ ما روي ابن المغيرة في ان النبي ٥٠٥ لم يكن
 سيدا لعرب واجه الدلالة انه سيد من نوايه وخلافة ناه ٣٠٥
 ٥٠٥ ما روي الا خطب في مناقبه عن معوية بن جندب القشيري قال
 سمعت النبي يقول لعلي ٥٠٥ لا ياتي من مات وهو يفضلك
 مات بره ودا وضرنا وقدم وجهه الدلالة ٣٠٥ ما روي
 الا خطب قال قال رسول الله ٥٠٥ ان الشجيرة لا تفي على
 فضائل لا تحصى كثره فمن ذكر فضيلة من فضائله مائة مرة
 غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما كتب فضيلة من فضائله ٥٠٥ لم يزل
 الله يكثره في غفر له ما بقي تلك الكفاية رسم ومن سمع فضيلة من فضائله
 غفر الله له الذنب الذي كتبها بالانحاج ومن نظر الى كتاب من
 فضائله غفر الله له الذنب الذي كتبها بالنظر ثم قال انظر الى علي
 عبادة وذكره عبادة ولا يقبل الامانة عبد الا بدائنة ٥٠٥ والبر
 من اعدائه واجه الدلالة ان زيلها من خصايق الامام وباقها من
 فضائله ٥٠٥ ما روي الحارث بن ابي رزق عن ابي بصير عن ابي بصير
 جزة النبي ٥٠٥ وكانت الطيف نر واشد من لهجها قال وكان له
 صفة يحسنها ورتبا ما كان لا يعقل صلوة الا وصيت عليا عاونه

فقلت له يا ابي ما حالك على سب علي قال لا لله قتل عثمان وشركو فيه
 قالت له لولا انك مولاي وبريتني وانك مني عنيت لم ولدك ما جرتك
 بيتا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن جئت حتى احذر ان علي وارثه قد اقبل
 رسول الله وكان يري واني كان يصيبني في شجرة ايام يدا واحدا
 فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ابا بكر في اصابع علي من ابى بل لبع
 فاضا يده عليه فقال يا امير سلمه اخي من البيت واخذه لثغ
 جت واقبلنا جميعا في اجمع الكلام ولا ادري ايقول ان حق
 اذا قلت انتصفك انك رفا قلت وقلت السلام عليكم فقال النبي
 لا تلبسوا وارجعوا مكثت ثم شاجيا طويلا حتى قام عود الظهر
 فقلت امشي حتى وقفت على الباب فقلت السلام عليكم فقال
 النبي لا تلبسوا فخرجت وجلست حتى اذا قلت قلنا انه انش
 الآن يخرج الى الصلوات فيذهب يري ولم اريه اطل من
 ثم اقبلت امشي حتى وقفت على الباب فقلت السلام عليكم
 فقال النبي نعم قلبي قد دخلت وعلي ما واضع يده على رقبتي
 الله قد اذني فاهن اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذن علي ما يساكن وعلي يقول انا مضى وافعل النبي
 نعم قد دخلت وعلي ما مريض وجهه حتى دخلت وخرج فاخذ
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم واقعد في في حجره فاصاب مني ما صاب النجل

عنه

من اوله من اللطف والاعتناء ثم قال يا ام سلمة لا تترني
 فان جبريل لما اتاني من الله بما هو كان بعدى وامرني
 ان اوصي عليا بما من بعدى وكنت بين جبريل وبين علي
 وجبريل عن يميني وعلي عن شمالي فامرني جبريل ان امر عليا
 بما هو كان بعدى لا يعم القصة فاخبرني ولا تلهي عن
 الله فاختار من كل امته نبيا واختار لكل بيتي وصيا فانا
 بنى هذه الامته وعلي وصي في عشرة واهل بيتي وامتي من بعدك
 فهذا ما شهد من علي الا ان يا اياه فسيه او دعه فاقبل ابو
 ابراهيم يا بني التل والتها لا اله الا الله اعفرك ما جرتك من امر عباد
 تاب المولى قد تبه فزوجا واقبل فيما بقي من دهره فودع الله
 ان يفعله وجه الدلالة لمر الامور الا ان الله علم من سب الرجل علي
 لم يكن في يد عثمان ان هذا كان امره شايضا في ذلك الوقت
 ولا لم يخرج الرجل ان بسيرة هذا الا حلا لم يحض في عمره وانهم لو كان
 يحض زعمه لخطبته ام سلمة زعم بل عدم الانكاس فالاك من ام سلمة
 دليل على ثبوت الامر بحسب لا ينكره شيدله ما شاع من عدم كبره
 عليه واذا كان كذلك فحق ما كان علي ما حارب على من خلفه رسول
 الله ولا اعظم من ذكر معصية اوله يكن عثمان خليفة وبطلان
 الاول بالآيات والاخبار الدلالة على انه لم يزل علي حتى شئت

ويشبهه يكون من حقيقة بلا فصل لعدم القول بالفضل الثاني
 النبي لما علمه بما يكون من بعده كان فعاله على علمه ان
 فادتم ومن افعل له ترك بعضه اني بكر فيكون حقا فيكون
 هو الامم ارضي الامم عام لا بد ان يكون تحت سبعة امم الثالث
 اوصى اليه وقد مر في الدلالة الرابع كونه امم امينه
 داي خيانة اعظم من مخالفة حقيقة لرد كان حق الخاس
 اطلاق الوصاية واما من يشغل امم المدين والدنيا في جميع
 الامة وهو في الامامة السادس من جلة هذا الرواية
 دست على فضل وخفة قوله لا مناسبا لامام
 في مسند ابن جنبل عن عمار انه سمع النبي يقول لعلي
 يا علي طوبى لمن احبك وصديقك ودليل لمن ابغضك
 وكذب فيك واجبه الدلالة ان اطلاق الحب والبغض
 يعتب عليها يشمل جميع وجوهها وذلك لا يناسب
 الامام بعد تقريره فانه سابقا في حديثه وبغضه
 ما تحته هو وادنى صحبه والسوى كذلك والاندلس في جميع
 الصحاح عن ابي عبد الله الحذر قال انما كنت تعرف منافق الا
 نظا بعضهم عليا واجبه الدلالة ان من كان بغضه مطلقا
 موجبا للتفاقي لا يمكن بعد النبي الامام كما دور ابن

معاينة

ابن معاينة في بعدة طرق يا سائدا عن النبي انه قال ان ملكي
 علي ليعتزلان علي سنا يومئذ لا تكونوا مع علي لا تمرا لم تصعد
 الى الله تعالى من كل شي ^{قط} يحطه واجبه الدلالة انه تدل على عصيته
 في القول بخلق من بيعة ابي بكر وحق والاي يحط الله وال
 يكن موافق عليه كان وليا اماما على غيره كما دور
 التخلي ومن العار في عن انه اهدى الى النبي باب فاما العت
 المشقة بالجلوس عليهم ثم نادى على امم من بينهم فاجاءوا
 ثم مرجع على فجلس عليهم وقال على يا ربيع اهلينا
 ثم قال ضعيفنا ثم قال اندرون في اي مكان انتم قلنا لا
 هذا موضع الكهف والرقم قوما فجلسوا عليهم قال انفقنا
 رجالا رجلا فسلمنا عليهم فلم يردوا علينا فقام على
 فتم عليهم فرتوا عليهم فقام فقال ما بالكم لم تروا علي
 اخواني فقالوا فامعاشر الصدقيين والشهداء لم تتكلم
 بعد الموت الانبياء او صيا فقال يا ربيع اهلينا فجلسنا
 ثم قال ضعيفنا فضعفتنا في الحرم من المدينة فادركنا النبي في
 آخر ركعت من صلواته وزاد التعليل انهم يتكلمون مع
 المهدي واجبه الدلالة انه لم يكن نبيا فيكون وصيا
 ومرت دلائل الوصاية مع ان ظهر في هذه المعجزة وكهفي الحقيقة

فجاءتنا

بل كان مقصود النبي من ارسالهم معه ظهور ذلك عليهم
 في جهة بل اخبار الصدوقين ليعلموا ان منه بل غرضه ان يه
 ما رواه شيخ الحديثين بعدل في مدينة طارخ الخطيب في
 الجبل الثالث عشر عن محمد بن حماد الطبري انه وجد حجارة سوداء
 مكتوب عليها بالعبراني لا اله الا الله محمد رسول الله على النبي اكتبه
 موسى بن عمران بيده ووجه الدلالة واضح بما رواه الشيخين
 في الخليل طاب من روية عن زيد بن وهب ان لما اجيب في وقعة جبل
 دوى عن خديفة عن النبي قال ^{عنه} على ابي اسير ^{عنه} فقال في الفجر ^{عنه} من
 من نذر محذول من خلة الا ان الحق معه يقول قلت قال
 الا قيلوا معه وفي رواية خبيب قاييد البرية الى قول من خلة
 فيت مال ^{عنه} عن بيعة ابي بكر ملنا معه وله بيت ميل الى بها
 فلم نزل بها ملنا اليه ^{عنه} ما رواه ابن مردويه في مناقب
 ان النبي قال ^{عنه} مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان
 حتى يردا على الخوض وجه الدلالة انه ^{عنه} في عدم بيعة يكون مع
 القرآن فيكون خلافة ابي بكر خلا في وبيت خلافة ^{عنه} و
 ستم ^{عنه} ما رواه في الخطيب في تاريخه قال رسول الله ما
 القيمة واكتبه في اثن اربعة محمد صلى الله عليه وآله وصالحه
 الناقة وخرقه على ناقة رسول الله ^{عنه} وعلى خلفاءه من الخيرة زمانه

لورط

لورط عليها محل من باقوت امر قضبا فاضا من الى لا يرض على انه
 قاي من لورطه سبعون ركنا في كل مكان باقوت حراء قضى الامر بالحق
 عليه جلتان خضر وفان وبنيه لواء الحمد وهو ينادي بالشهادتين فقال
 الخلافة ما هذا الا نبى رسول الله فقببوا حوامل عرشه فنادى مناد
 من بطنان لعرض ليس هذا نبى رسول الله فقببوا حوامل عرش هذا
 على بن ابي طالب وهو رسول الله بالعلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين
 ووجه الدلالة في كل من الفقرات واضحة ^{عنه} ما رواه الحارثي في كتابه
 فعدة طرق متقاربة المعنى قال رسول الله يا علي انت سيد المسلمين واما
 المتقين وقائد الغر المحجلين ويعسوب المؤمنين ووجه الدلالة كالسابقة ^{عنه}
 ما رواه الشيخ سعد بن ناصر السجستاني عن خديفة جابر بن سنان ربه
 عن ابي جابر الخزاز عن النبي قال يا ايها الناس انتم استكملتم حجتي على الاستقبال
 من بعدى التاكيد ولاية علي بن ابي طالب ^{عنه} فان التاكيد ولا يتقدم ^{عنه} الا
 من بين وساق الحديث الى ان قال خلافا للحكم الا من بان الفضل
 الشرف والتميز والولاية لا يملكها رسول الله وذرئته واهل بيته فلا بد من
 الحكم الا باطيل وجه الدلالة ان الموجب للخروج من الدين يكون وركب
 ولاية غير الامام عليه السلام في اهل البيت يبقى ولاية غيرهم
 فثبت له ^{عنه} قال ^{عنه} ما رواه ابن المعاني عن فاطمة بنت محمد
 قالت كنت سمعت عمر بن الخطاب يقول لانا من بعد النبي قال ما انت وذاك

لا اثم لك ثم قال استغفر الله جبرئيل بعد من كان يحل له ما يحل له
ويحرم عليه ما يحرم عليه قلت من هو قال علي بن النبي صلى الله عليه وآله
السجد ونزلك باب علي وقال لك في هذا السجد ما لي وعليك
فيه ما علي وانت وارثي وصيي تقضوني ديني وتخرج عديتي وتقتل علي في
كذب من زعم انه يغضبك ويحسني وهذه شهادته بالولاية من ابن
من ناداه وهو اودي بما في بيته ع ما روي عن ابي حمزة عن ابي عبد الله
ان النبي قال لفاطمة ان الله اطلع الى الارض اطلعة فاختار منها
اباك فبعثه بيما ثم اطلع اليها الثانية فاختار منها ابيك داود بن ابي
الى فاكملك اياه واخذتني وصينا وخليفة وجه الالة واضع ص
ما روي ابن المغازي ان النبي قال قال لي جبرئيل تحملي بالعقيق فانه
اول حجر يشهد لله بالوحدانية والحق بالنبوة وعلي بالوصية ولولاي
بالامامة ولشيعته بالجنت وروى الحارثي عن الربيع من ذلك وجه
الدلالة ان المراد بالوصية في المقام الامامة وان كان هذا الاقرار
الفضل للحق وكيف للبشر ولا يه لو كانت الخلافة في اربعة كما روي لما
كان ولده ائمة ولا يه لو كان هو الخليفة بلا فصل لما كانت شيعته في
الجنة بل كما فر من اهل النار لانكارهم خلافة غيره ع ما روي ابن
المغازي ايضا في المناقب باسناده الى جابر بن انصاري قال قال النبي
عنه في لا دناءة لهم اليه في حجة الوداع حين قال لا تقبلنكم ترجعون بعد

كفار انصرف

كفار انصرف بعضكم رقاب بعض وايم الله من فعلهم لتعرف في الكسبة
التي تضاربكم ثم انفس الى خليفة فقال ادعوا اهل فرسان ان
جبرئيل ع حجة فانزل الله تعالى على اثر ذلك فاما انما هب من بك
فانا منهم من تقصرون بعاد منيتك الذي وحدنا هم فانا عليهم
مقتدرين ثم نزلت قل يا مائتي ما وعدون رب فلا تخجلن
في القوم الظالمين ثم نزلت واسقك بالذي ادعى اليك في امر
ع انك عاصرا طمسيق وان عليا العلم الساعة لك ولقومك
وسوف تسالون عن علي وجه الدلالة ان ظاهر الآية نزل الا
كذلك هب بها تكون بطنها لها لكن الرواية دلت على ان الحف
لعل للمقاتلة كما في مقاتل لرسول الله صوابه امر بالتبليغ فعلى اعلم
للساعة وان الامم يسالون عن ولايته وهذه كلها من خواص الولاية
العامة التي هي للايما ما روي في الجمع بين الصحيحين ان النبي
ما اراد المباحلة مع نصاري نجران اختصه الحسين واخذ
بسر الحن وقاطعة عتس خلفه على قميص خلفها وهو يقول لهم
ان انا دعوت فاصبروا وجه الدلالة ان لا يريب لان انسان وقت
الدعاء يجاز من يستجاب دعائه فقد علم النبي استجابة دعائه
فعلم بوجهه الى استقام ذلك لاجماع كنههم لان الكذب عدل
وذلك مستمر الى ان يعلم خلافا ولم يعلم حين دعاهم خلافة

كفار انصرف

على وتختلفهم عن بغيره ^{١٧} ما في مسند ابن حنبل
 متعددة أكثر من ثلثة عشر على نقل عنه وفي آخره ^{١٨}
 من صحيح البخاري عن سلمة وفي موضع آخر منه عن سهل وفي
 الكراس الرابع في الثلث منه ايضاً وفي الكراس الرابع من الجزء
 الخامس وفي اواخر الجزء والرابع من صحيح مسلم وفي اواخره
 وفي الجمع بين الصحيح وفي الجمع بين الصحيحين وفي مناقب
 ابن المغازلي وفي تفسير التعلبي بطريق متعددة وفي تاريخ
 محمد بن يحيى الكوفي وابن حريز الطبرسي والواقدي ومحمد بن
 اسحق وفي رواية ابى بكر البهقي في دلائل النبوة وابن نعيم
 في حلية الاولياء وابن حجر في مستدركه والدارقطني في مناقبه من
 رواية الربيع بن عبد الله بن بريد قال سمعت ابى يقول ^{١٩}
 يا اخي يا اخي اللواتي ابو بكر في انصرف ولم يفتح له ثم اخذ فاعمر
 العذ وجعل فلم يفتح له واصاب الناس يومئذ شدة وجهد فلما
 رسول الله انى رافع الراية عند الى جبل يحب ليقه ورسوله ومجبه
 ورسوله كما رغبوا ولا يرجع حتى يفتح الله له فبات الناس تبارك
 ليلتهم ما يهدى عطاها فلما اصبح الناس عدوا الى رسول الله
 كلهم يجمعون ان يعطاها فقال ابى علي بن المطالع فقال
 انذار مد العتيق فامرسل اليه فاتي فيصق رسول الله في عينيه ودماله

Handwritten text in a cursive script, likely a historical document or manuscript. The text is arranged in approximately 15 lines, though it is significantly faded and difficult to decipher. The script appears to be from the 16th or 17th century.

والله اعلم بالصواب فان الحق لا يخرج عن الحق والحق لا يخرج عن الحق
انما هو الذي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
صانع المالك في الفصول التي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
عليه وخالفه في الفصول التي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
عن الطائفة باسناد الى ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
بني وجبال الاله وجوب موافقتهم ومجتهد في خلافه في خلافه
مرحله الفقه فيهم ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
والله اعلم بالصواب وانما هو الذي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
في هذا على ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
انما هو الذي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
لكن في خلافه ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
فانما هو الذي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
لا يكون مبدئي الا الله كما ان مقتضى الحق ان يخرج عن غير الله
سبعة اربعين كان اوليكم معزى ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
سنة الفقه فيهم ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه
وانما هو الذي لا يخرج عن الحق وانما هو الذي لا يخرج عن الحق
سنة الفقه فيهم ما روي عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافه

التي اولادها السابق اسبق مع ان خلفه عن البقر يومه ويوم هذا واليوم اول
 قد رقت بعد التي ونشأت منها الفتن لليوم القوي خلفه في بكر وهما في
 فوجيل باعد وبنه في يوم ما روي ما كان من جوارق ما يجمع التي اذا قيل
 فو هذا لم اسقم فوجيل الكعبة وقول الله في يوم ان هذا رقت في
 يوم القيمة ثم في انتم انما اياهم وانما في عهد الله نعم وفوقكم بامر وعاد كفي
 الوعد وانتم بالسوية واعطكم عدا الله من ربه وجبال الانه انتم جميع
 صفا الاشارة المنطق ونما ها عن جوارق بالمفهوم يكون انهم يوم
 ما روي ما كان من ان التي في يوم فتح كفي لكان يقول فيك طرف
 من اني ما فالت النصارى في عيسى بن مريم فقلت فيك اليوم معا لا يجزى لا على
 ملا من المسلمين لا اخذوا من ربي عليك ففضل في يومه في مستغنى به ولكن
 ان يكون عني ما انا منك ترفن وانك انت في جوارق تهرن من فوسج لا
 نبي بعدى يا عيسى انت قودي ديني وقعا في شقوت في الفجر اذ في
 متى فالت عدا على الجوارق خليفة في فخر المناقير فالت في امر في
 فالت في فضل في الجوارق في وكن شيعتك على ما روي في يوم في
 حربي وسلك على وسرك سري وعلا في عدا في وسري صدرك سري
 صدق فالت ما على وان فالت على ولما على فعدك في وان في
 والحق في ذلك وفي ذلك وبن عينا ولا ياتي في فعدك في
 ودي في الله في فعل امرى ان في ذلك فعدك في الجوارق في فعدك في

التي

الملك للملك زيادة على ما روي ما روي في يوم في ان في الله في
 وجبال الانه في المساق في في الجوارق لا يكون الا ما ما روي في يوم في
 في الفجر في يوم في ان الله في فضل الفجر في الجوارق في وجبال الانه في
 في الا في ذلك الفجر في الجوارق في الجوارق لا يكون الا ما ما روي في يوم في
 في الفجر في يوم في الطبع في يوم في امر المؤمنين ما في فضل في يوم في
 فادم بن الوحي والجوارق في الجوارق في يوم في يوم في يوم في يوم في
 على انفسهم في يوم في التبت في يوم في يوم في يوم في يوم في يوم في
 وما في الملك في يوم في زيادة على الفجر في الامانة المطلق في الا في
 ما روي في السنة في الجوارق في التبت في يوم في يوم في يوم في يوم في
 لروما في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 القيد في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 على التبت في يوم في يوم في يوم في يوم في يوم في يوم في يوم في يوم في
 مرجع مع ان اذا في المقام في فخر لا شرط ما روي في يوم في يوم في
 في كفاية في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 فالت في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 وهو في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في

الهم ان ههنا من يخرج من سلكه وعلامة هي فيك لا تترك الدنيا والدين وادبها
 واصولها وتترك من هو على اصوله فلا بد ان تترك ما يولد خلقة في وجه الله تعالى
 خلافة في الدنيا المستجابة في داره فوقي بالاجابة مع ان في قلبه كفاية
 خلافة والطلب في غير هذا ما روي عن محمد بن اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله وخالفه وغيره من ترك بعضه ففقد بعضه وبخس صومعه ففقد
 اللانة الصالحة في حياته ولا تترك فقرة منها على المرام ما روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا تسرفوا في الاطلاق والاطاعة واخذك
 من خلقه واستغنى عن الله ثم اطلع على الارض اطلعه فاستغنى عن الله
 منها اخا وتولى صاحبها وغنى الملقن العلم وهو عبد الله في حياته على غيره
 ولولا ان الاخر يقضي فضله عن سواه لم يكن الذي في قوله
 من غيره ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال في المعراج يا محمد
 خلقت في امك نكاح خيرها فخلقت في سبطك نكاح فم عبد الله
 كما هو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
 ما بقي من اناس اثنا عشر رجلا من الانبياء الا ان الله تعالى لا يترك هذا الامر في غير
 استناده في السقيفة ثم لا يتم المعنى الولي الا بعد هذه الاثني عشر رجلا
 روي عن محمد بن اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال في المعراج يا محمد
 فاعلمكم بامر الله واعلمكم في وقته وانتمكم بالسوية واعلمكم عبد الله
 من غير عبد الله ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي

الشيخ

ابن عيسى في الحديث ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي
 لا يهاجدها احد من بني اسرائيل ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي
 واقسمهم بالسوية واعلمكم في وقته وانتمكم بالسوية واعلمكم عبد الله
 وعبد الله لا يترك لغيره ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يترك لغيره
 حبيبا بل بقوله يا ايها الذين آمنوا لا تترك فقرة منها على المرام ما روي عن النبي
 فانتها فيكون الذي ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يترك لغيره
 من الله على النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لو اجتمع العرب والعجم لربحوا ما في قوله ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انكم اهل واحد لله فليعلموا ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي
 ذلك يقولون ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي
 للمؤمنين وما ان الذالكين والفاستقين والمبارزين بالعباد انهم في قوله
 انهم في قوله ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يترك لغيره
 فعالت النبي صلى الله عليه وسلم شيئا لا تسئل الله شيئا لا تسئل الله شيئا لا تسئل الله شيئا
 الصبح على من يترك الله اولوية الخلاق ولعلمه كمن يحب لما يحب فلان
 قيل لو كانت محبة الخلق لها لغوها فلما ادا ان الامر بين خطايهم خطا
 وهم احق بالخطا فكونوا اعلمهم بالحقاق وهو بارئ بدينه العلم بكنهه
 ليس في قوله ان الله تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي
 حيث دلالة على انه تعالى لا يترك لغيره الا ما يكون اما في غيره ما روي

افضل من غيرهم لئلا الفضائل وهو افضل منهم فيكون افضل الله اوله باقية
 الكلاله من حيث الانضمام يعني عن الدلالة بالانتماء فان قيل فحق التصديق
 لهم فذلكا كيف يكون لهم خبر عن الناس من العقل عارضا الخاري
 قالوا لا من بعض الخبر جاعلهم انفسهم مكتوب بن حبيب السبيعي
 بعد الله وبعده الدلالة ان عينا من الاول ولذا يجب بعضه ذلك لا يكون
 الا معصوما والا جاز بعضه ذلك فيخلف عن البعض يكون جازا
 عارضا ابن حجر في غير ملية الى ما روي فيكم التفسير لا تقبل احاديث
 فانهم اعلم منكم وبعده الدلالة ان عينا اعلم بالحق فيخلف من البقية
 عارضا الرخصة في آية فلا استلزام عليه اجري في ملية
 عن النبي الا من عاين بعض الخبر ما كان كافيا لكانه انهم
 يكونون معصومين يجب اتباعهم وبعده عارضا ايضا فيها لا
 ومن ما عي بعض على الخبر لم يشتم بالخبر الخبر وبعده الدلالة كما ترى
 كذلك كالكاف عارضا ما عاين في غير ملية الاسرار ثم الكلام في
 خبري ولا اذلياني ولا اذلياني وبعده الدلالة لانه لا يكون للدلالة
 كون قطب لا وذا ملازم عليه عارضا في جميع الاصول عن الله في
 بريد وان الله امر في الجبلة والخبر انهم يحقون بل انهم سمع
 لنا فلهذا يقولون ذلك ثلثا فابعد رسلنا والمعدود وبعده الدلالة ان
 الخبر منها لا يكون الا لفضل مدنية فيكونون صغلا الاربعة

افضل

افضل من غيرهم من ليس كذلك وبعده افضل باخبارهم وبعده ان يكون افضل
 واولا الاما عارضا استثنائي والدلالة انهم عارضا عن النبي ان الخبر
 شافق في عارضا استثنائي عارضا ابن مريد في الخبر فباق ان عارضا
 السبيعي من اريد بعدى وبعده الدلالة انهم عارضا عليه ترجيح جميع فلهذا
 ثلث واما الدلالة من الدلالة وبعده عارضا عارضا عارضا عارضا
 ومن الله الهداية في خبر انهم صلوات وسلامه او لا في الخبر
 بولاية الخلفين فقد من عارضا واما بوليتوا في الخبر
 وهذه المعنى وان لم يكن حقيقة بآيات امامة الا انها تدل على خبر
 بحيث لا يسرها الا الاما سلطانهم عيسى في المهد اخباره شوافه
 على ما بين لهم ويوم شوافه اخباره شوافه والله الحسبي و
 بقائه وبعده اخباره بغير الخبر وعندهم بغير الخبر
 وقال ملائكة النبي امير اخباره بحجتي الترتيب والمقولة اخباره
 يستلزم بني عباس اخباره بغير دولة العباسية اخباره
 شيد المجرى وهو من خاص اصحابه بعد قطع يديه وبعده اخباره
 من استلزم حاج بن يوسف الشافعي وافعاله اخباره عن كل كل
 بن زياد من خاص اصحابه عارضا حاج اخباره عن كل شتم
 عليه وازالة الخلل الذي يصلي عليه اخباره عن كل خبره
 اخباره عن قيام براد بن غائب للروم الطغاة على مصر للحسين

وعبر ذلك من الحرات وقد مر في طريق بنان معجز ما تجاوز
 المائر من مقدار ختم الحصى واحياء الاموات وامثالها
 وتروى مسلمة روى عنها لاهل العلم قائلها ومن تصليها وقد بلغ
 حلة المشكلات التي قبل فقيرا ولا باحس لها ولقد جعل الله لاهل
 ودي ابن جبل ان عمره يتعدى بالدين من مشكل ابو الحسن بن علي
 المعلوم ان المعجزة لا تجوز الا من ادياء الله والكاند على الله
 فعلنا ان دعواه الاول في صلف في تنج اثاره انك انما
 الناس لتبليد الله الغالب وقال عن الحسن المبري في مقام
 لسبقه عود الدين كان ارضه الناس حتى اکتفا بالحق الياس
 من النعم مرساة لعيانها وخاطب الدنيا بقدر ما يدنا عن عرقه
 طلقك نلنا ليس لغيرك رجعة كان اكرم الناس بلا حلا
 كما استخى الناس بملك سورة صل الى انك كما صيحي الدفوع بملك
 اليه المباحلة كان اعلم الناس حيث لم يفسد مملوكه فاعتقد
 ومصل ونجبر طرفة فاصل عن بطل ثم تملد كان اخذ الناس حتى
 فخران تير وعاربه كما اعلم الناس حتى على كل ليل الفركة
 كما اخضع الناس حتى ما عبيدك خفا من نار ولا طمنا في
 بل جيتك اصلا للعبادة فعبدتك انك كما اشرف الناس فانه
 ابن عم نبي ابواها شميما قريتنا انك كان رنج البول وكفوا لها

امر كان

انه كان ابا السطين وخيرا منها انه ابنو النمل اعانا
 الله صاحب لواء النبي في الدنيا والاخرة انه صلح الجف
 ولها معزة فيها علم العلوم جمعها كان حرمه في البصر
 باعتراف حيث قال اقبالي فلست بحكيم وعلمكم بتسليم
 من الخالفين وروايتهم فقد روى ابو عبد الله القاسم بن سلك
 وكذا ابا الامول ان كان احضرتنا س بالتي يرشدك
 الرتبة انه كان حكيما اليه حتى حسد فيه ويعرب به مطر
 عليه انه كان اطوع الناس له فقد روى مسلم في صحيحه في
 لبقته غرقه خيرة في اخر الكراس من الخبر والاع قال فدعا الله
 عليا فاعطاه اياها فقال امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك
 فصار على شيئا ثم وقف ولم يلتفت فصرخ يا رسول الله
 على ما ذا فانك قال قل لهم حتى ينهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله انه كما احب الناس للنبي فقد روى
 ابو هلال العسكري في كتاب الدلائل ان اول من قال
 للنبي صلى الله عليه وسلم فذاك كان عليا حين استأذن للحب
 عمر بن عبد الوه العاصمي ثم اخذته الناس منه
 انه كان افسح الناس حجة قيل ان كلامه عرويه
 دون كلام الحق وقوف كلام الخلق انه كان

ابلى الناس في حكم والموقف والنساج يشهد اليه
 خطبه انه كان المرشد في الشريعة والطريقة و
 الحقيقة بحيث كان خصاله واقواله وافعاله اسدا
 او اسند الفرق الثلاث اليه في شدة اسنادهم اليه
 حتى الصوفية اسندوا فيهم وطريقهم اليه فيهم من قبل
 منهم من اهدى ان كان اعلم الناس بعد النبي حقون
 جميع العلوم الشرعية مستند اليه وكان مرجع الصحابة
 في المسائل المشككة والحكام في المطالب المعضلة والفقهاء
 في الاصول الموصلة والقر في مختلفاتهم والمفتية في آياتهم
 حتى الفقهاء الاربعة والمحدثون من الصحابة
 التابعين اخذوا الحديث منه بلا واسطة او
 بواسطة ابن عباس عنده او العباد قال علي
 اولاده عنده فابن خنبل فزع علي الشافعي وهو علي محمد
 بن الحسن واخذ عن مالك فالأخذه عن يحيى بن حنيف عن
 الصادق والثاني عن اكره عن ابن عباس والمكحول اخذوا
 عن عبد الله بن محمد بن الحنفية عن ابيه عنده حتى يخرج مع حجة
 اخذوا منه في باب العلم المصير اخذوا منه واستخرجوا في الامور
 بين يديهم الا انهم في الاتفاق في بعضها اختلفوا في بعضها

ملفوظ

ما ذكرناه من الايات والاخبار والمجرات والاتااد علم ان خلافة
 علي بن ابي طالب كان حقا متواترا بالمعنى بحيث لا يرقاب
 فيه شغل الله له اية ونحوه من القوافير في حقيقة
 بطلان من سواه وتبين في قبيح بيانات في بطلان امامته
 غيره بعد النبي عليه السلام لان الامامة لا تكون لغير مصوم
 بما مر من الدليل الخفي عن القليل العليل حيث منع عصمة الانبياء
 فضلا عن الاولياء بل ثبت بعصم الخلفاء لجل من الانبياء
 والقضية كناية باسماء تخطبهم الانبياء من عافوا ناسا الا انفسيا
 فليقل جواب اليوم الجزاء وقل فيهم عصمتهم بما عن الكذب مطلقا
 وبعضهم عن نفي التبليغ والنبين وبعضهم بالعصمة حال النبوة
 والولاية والمجته فاصمة لغير القوافير ومن الله الهدى اليه
 والفاية ولم يكن فيهم مصوم غير علي او علي الامامة بالاتفاق
 مع انه لو كان لشاع امره الى الان وعلم الاضمار ولا يلزم
 الطائفة ومن ادعى لم يكن مصوما بالاتفاق فلا يكون اماما ولا لاي
 من تيجته فيكون عليا ولان الامام لا بد ان يكون منصوبا كاش
 وغيره في نفي الاتفاق فيكون هو اماما مصوما ولان امام
 يكون بالاختيار والله وخبره ان يكون الامامة من غير اختيار
 فيكون الامام ولان الامامة لا تكون باختيار ولما تنقطع

عليهم كيف يكون عليه او على غيره ولذلك تكلفها منه عن البينة بل انها قد
على موضع لم يفسد فيهم فظهر كاسيا في قضايل وقاصمهم وقد
خطا لا ياهم لا يقال عهد القائلين والمراد بالعهل الاما بحكم السياق
حيث قال كما لا ينبغي جاعلة لنا من اهل ما قبل ومن ثم قال لا يقال
عهد القائلين والمراد بالعهل او الاثم منها ومن التوبة بمعنى
انكسار قلبه الامامة من هو حاله ولم يلق لها في العلم بالكلية
ولها على حقيقة في المعنى الحال وقد مضى منهم فلم يقل الولاية بالكلية
فقد قال كما لا يقال فيهم الطامعون وغيره مما ذكرناه وبعد ما جاء
او التوبة خاصة فيهم الحكم في الامامة انما يتحقق المناه والوضع
كل ظلم لم يمنع بكونهم وهو يمنع عن ولايتهم وان كان سابقا ومن
اذا في اهم لم يقبل الامامة لظلمه لم يفعل كما اخبركم عن مناجاة
واجب وفعل فيك الاضمار رب اتقن اشد لك كثير من الناس
تبعوا من غير في قطع خيرة من لم يستع عن نفسه في طلب الامامة
ولا للمعصوم منه وآلة لم يوافقوا بكونه الى الاعم من المعصوم
فله وقتا ما ففاه كما عن الله فيهم فيهم التوبة وان كان واجبا
كفاه الا انهم لم يعلوا بعللهم اشتغال غيرهم ولم يعلوا اجمالا لم يعلوا
تفصيلا ولم يعلوا لم يعاينوا الفروع والولاية لا توجب الكفاية اذا اتصل
لتجوز من الولي بل يجب القيام به باذنه كفاية مع انهم بادعاههم

الولاية

الولاية كان عليهم تقديم اصل التبريز لاجتماع على تبريز معين في ارض على
وقوع التبريز على قضايلهم لم يستطع منهم فان عملوا بغير التبريز
او توجبوا الولاية ولو بالحق فلم يستطع في امر الخلافة هب على خلفه لم
يجب ذلك التبريز في التبريز الملازمة والملازمة في ارض انهم انما لم يثبت
هذه المباداة على الموضع على الاية في الامارة وتكون شورة اصل البيت
دوى القضايل على العداوة والغضاضة وقد التبريز على علم سبيلها
فبيان التبريز وهذه امور فيها الايمان وكمن ما فعلوا اهم منصوصا
اهمال التبريز وكونه من الفروع على اعتقادهم ولو ينكروا انما التبريز
تبريز ولا يثبت ولا اقل حقيقة يتبين وانما الذي هو معوض من التبريز
فيه من المدايح والافاضل كونه لم يتحقق بغير امرهم الا بعد يومين
او خلافة او ان لم يحصل فساد في الخلافة هل فيه عن نصب صفات
قام من غير تقديم التبريز وان ما تخرج امرهم تلك المدة والحق الحديث عند الله
البعض انهم خافوا الوارث وامرهم فغزوا اهل البيت وقتلوا معهم عوانا
اهتمامهم باجرائها حيث لم يتسول وكسرهم اطلاق التبريز البطلان
حسنا وعد وانهم معلنا بين امر يقبل ان لم يتابع وغايبه لاجل اجماع
المحتاج لم يتابع كل ذلك من غيرهم اجزم بل على وجه حرم هبة الله اعقل من
فعل سمعهم بوجوب بيعة لم يتم الفادها اذ لم يحصل الا اجماع القضايل فيهم
ام هل اتم لاجل عا في اجماع الاجابة فواته لو حرم التبريز لاجلهم انقل

جهاد احل في حرمته العباد بالشداد ولطمته المعينة وعلته الزينة
كذلك فدل على عدم هداية السوء لغيره ^{حيث} فثبت على حجة فاجمعت
في جميعها من مكنة مع ان فاعلم فلذلك كبره معه فليكن كلف لا يبيع دم مودها
فجاء الاذا احتجنا في احرام التوق في الوقوف ابي احرام الدين ووجه شدة
نساء العا لى الا على الامام فليكن بالداكون وفي اقيام فليكن بالناد جون
بنات الامه كاضا احكام اوليا ثم جعل الجاه كاضا اولئك وفسا ثم
وصفا لا احكاما كذا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
ووجه العا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
من العقل وعباد فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
البر في التايع واني ابي الحادي في التخرج والنشر فليكن فليكن فليكن
واني فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
وذكر فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
المؤمنين على تدا كذا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
يعتبر عدما وخطب في التخرج وعباد فليكن فليكن فليكن فليكن
فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
وصلة فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
عبادة لله في اوان فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
قل عبي طاعة النبى والمصلحة للمصدا لا فليكن فليكن فليكن فليكن

الساجدة وان كانت المصالح اليها مساوية في القوة الا لك مثل ابتداء
المصلحة الزينة تدل على روافها وعدم توافرها سبعا مع الفاعل وطول
فتبينها كالكس في الكس ولا ينفق باقتال بعض الابرار من الابرار
حيث لم يولد فيهم وحسن امرهم لان اولئك لم ينفقوا بل كان كقولهم
ولم يولد فيهم شعرا مع الفوق العظيم في الصلاة لم ينفقوا ولا ينفقوا
لمصلحة الاقتناء اذ لا احكام يار على عبادة الضم وان تلم مع ان الوقف
المدة لربها المصالح الدينية متصية ان يسم خلافة وقد علم ذلك الحاف
اولئك باجاء الفقة او الحظيلت او قبيح افادهم وبتقوا حوام
فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
كالا سلة المصالح الطبيعية بل يخص النعميات فان قيل قد فليكن
عنهم في حقيقة النعمة فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
من الفوق الموجب للعار اذ امر بالتباعد في جهاد الكفر وقد فليكن
فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
او غيرهما فاذا اساد فادوا فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
المصدر وقوله فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
المصلحة على رفته من قوله فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن فليكن
حياة اشلاء وهام الى قوله ولكن الحكيم را عجيل فالمصدا وحقا

بالجماع معقولة وقد اعتدوا عند النبي بالسكنى يلقين عمره زيادة على ذلك
 نقض بوجه العقل في السلام على علي بالامارة فقال من ادعى ان الله امره ان ياتي
 بالامارة فقد غلبه عنده تعلم انه لم يكن امتيا حتى في تبليغ آيات من القرآن ^{بجاسته}
 فكيف يمكن امتيا على جميع الامم في جميع الحكم وقد امر النبي ان لا يبلغ عنه ^{فيها}
 ورجل منه والجرع بغير ائمة والافقه والافقه روى ذلك صاحب السنن واروا
 والتمسوا في الامانة في الجرح في النجاشي والتعليق والمنازعة والاعتقاد
 بان كان وفيه لم يسمع من خرافة دعاء واذا بالشيء بانها حجة
 الملتزم بوجه المتابعة وادعاء انه حج بالناس طيلة السنة وكان اصل
 وعلى ان كان مبلغ الامارة كان قد دى به ويسمع طبعه وجرم بالغيب
 مع انه لا يسمي ولا ينفق بعد ما خصص اليه في الامارة والامارة ^{بعض}
 لا يعلم الله الا اوله وبانه قد وافقوا بعبادة الجاهلية لا العلم القاطنة
 جهل بالثبوت وبان ذلك لشجاعة علي ومهابة لا لعدم قابلية ابي بكر
 غير علي بعد الاتزام بافضلية الامام واما انكار غلبه من بعض زعمه
 انه نسي للفضل قبل الحاجة فغير انه دفع للاباحة الاصلية فيكون
 قابلية لا الاباحة الشرعية فيكون نسفا ولم يسلم كافر فائده كما كان
 مرتبها انه قول للصلوة بالناس في غير موضع عاينته فبشرحت غضب ^{الناس}
 ذلك ان النبي لما سمع بصلوة الناس لم يقم على ذلك بل خرج
 اليه ونهى عن الخروج على الناس وما حجة حيث كان النبي ^{فيها}

عن الحبيب

عن الحبيب لم يدخل القف من داهنه ان الفصح لم يوفقه قاطلا للامامة
 فكيف الخلافة خلفه عن جثثه سامة وقد لعن النبي اختلف عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كذبت بغير الامانة وهو ميت
 ولم يخرج حقه توفي فلا يتولى كل الامامة والخلافة والامانة ^{فيها}
 الله لم يتولى في رضى النبي بل في علي بن عمر بن العاص فكيف ^{فيها}
 عليه وعلى المسلمين بعد بنبوته ظهر بافتاق الائمة وروى الخلافة
 فقد دخل في وعيل الله امين ولم يثبت خروجيه فلي سادها كامن
 لجرح الفصح وفيه ما عرفت في زيادة الدلالة على الفاقة ^{اوه}
 عمر بن عبد الله على وما ضل وقد حكم فيه بخلاف ما اذل الله فيكون ^{عليه}
 بالظلم والنسب والكفر وزياره عليه وعلى ما امر الله امره قبل
 هؤلاء في ذلك الوقت لعدم حقوق ما ينزل ولاية علي او يثبت
 ولاية علي او علي غيره فيكون خادجا على امره وعليه حكمها بانه
 طاع بغيره ما عليه كافتة الائمة ^{ان} انه سقى نفسه خليفة رسول
 الله ولم يستخلفه بالافتاق من الائمة بل يستولى ببيعة عمر
 جماعة في عصيا وفي غيبا كما ذكره اصحابه في حكاية بغيره
 فلا شبهة كان كذا با وافتراء ^{ان} انه ظلم فالحكم ومنعها عن حقها
 في ذلك وفي على ما ذكره باقوت الحموي في جميع البلد ان قوتيه
 من حجاز بموامين او قلته عن الملك بن عبد الله بن جهم

فتح قلل خبره حصان ثلثة حصون باقية منها وعاقبتهم ان صالحا
 على الملاء فاقدموا بالصلح على ضعف ثمنهم واموالهم بل ضعف
 خيل او ركاب فكانت مخالفة للصلح فبذلهم لما قلت قوله وكانت
 ذى النوى باحقه جعل فتح خيبر وهب للفتح فاطمة عليه ففرقت فيها رما
 حيوته فلا فرق بالفتح اخرج ابو بكر لما فيها من كفا طولا ما
 ان اظهرت كوفها فخله تطير فيها البنية فتدلها على ادم ابن وحقه
 وبها وبيت عيسى وفي احوى وثمان فودعتها وضمها بالفتح وفساد
 لها وبعدهم الاعباد وفي رواية انها خلقت من شهاب من جبرائيل
 ملك كلكل وبعدهم كان ماخوذاً عن عمر بن الخطاب وراثة ففعلها فقال
 ابنها فخر اخذت ابا بكره لالكوت الى فخر قولها بادعائه انها
 لما روي عن الفصح فتولد بها مع قلعة وعاقبة وعلمه انه قال في شهاب
 الانبياء لا في شهابا فكانت صلواته وتبعها بذكر كل من
 فاكثرت عليه ثم استدل لتبعهم آية الانثى ونقصت عليه
 فعلت الانبياء فادعى عليها اتفاق الامة فتوجهت نحو
 اصحابه وحاجتهم استدل بحاجته ولم يوفقا عليه ثم حكم
 عليها بكلمة واقتضى على ما ادعاه من علمه ثم اعرضت عن الحاجة
 ورجعت غفيرة عليه وعلى امره خلقت ان لا تكلموا ابدا
 وبقيت عليه حتى توفيت بعد ستمائة سنة كما حذر النصارى

الصدقة بما هو اتم من الصدقة ثم غير دليل ولو اعطى ما كونهما صلح كانت
 العاقبة بها لانه العباسي وخراج قدك لانه الرسول ولو بعثه ولو بعثهم
 مع ما كان فيه من ان لا يفسد واستحل بعثهم كونهما تحت ايمان في عدم افت
 ذلك سيما حين طلب التوبة عندك وحين مثل من عيسى وكذا اخفى
 عدم سماع الوراثة الرواية فلهذا ابو بكر بالدرث بناني مطابقتهم
 بعد فقهه فذكره في رواية المروزي وهو اعطى ان حجر المني خوة ربيع الخلف
 لجلال الدين السبوطي في انما تدعى وراثة واعطيت لغيره
 ووجه بعثهم لغيره ما يكون ابن عم ولد ودم وعيسى لادب بعثهم
 بان لا يورث مع التبت وقها فقه وقال في مباح الفقه في تعريف
 فذكره في رواية عيسى في خلافة عمر فقال على جعله النبي فاطمة وولده
 واكمه العباسي فسمي عمر ما انت في مباح ورواية ان عمر قال لعلي
 فطلب ميراث زوجك من زبنيها وروى عن عمر بن الخطاب واولاد ابن عمر
 دفع صدقة النبي بالمدنية الحسنة والعيسى وامك فذكرها في غير رواية
 كانت بعد فقه في رواية في امور فقهية في عمر بعد الامن والى الله
 فيقال ان ذلك لا يرد روايته ابدا او خطأ في التوزيع ولو كان ذلك
 بكبره ولان روايته او برضا السليبي لم يبرحوا ذلك لفطيم ومن صالح ابن
 كبره في فعله عليها عدم ومن العدم ان غلبت على لم يكن الاب فانه الحق
 على حقه او ظهوره بعد ما في آثره ان يبعث ان يبعث ان لا يبعث فورا

الامن ولي ولا موكلك قال ابو بكر ففى رواية خطبة من طه من صلح ابى بكر
قال ابو بكر عبد الله بن عثمان بن عفان ابى قحافة وانت خير ائمة و انت خير نبي
صا دنة فوكك الله ان قال انى سمعت رسول الله يقول نحن معاشر
الانبياء لا نورث دهباً ولا فضة ولا داراً ولا عقراً وادنى ثوبنا ثياب
والحكمة والعلم والتبوة وما كان لنا من طمعة فخر ولا معة بما ان يكلم فيه
بكمه وقد جعلنا ما عاودنا لكم من السلاح والسيف يقتل به المسلمون ويحبون
الكفر والعبودية انما سمع ذلك كله لم ايسم من طمعة منها او حلي ولا
نفس ولا كراع وادبهم ذكرنا الكراواتهم قول ابو بكر والله لا اغيب
ما كان يفتو رسول الله وفي رواية احمد بن محمد قال لا نورث ما تركه الله
انما بكل آل محمد بن هذا لى والله العبد لا ادع امر اريت رسول الله ص
بصفة لا صفة فلم يترقبته وان رسول الله كان يعرفهم اموال
بنى النضر ما زاد من نفقة اهل سنته من السلاح والكراع الى رداءه ابو
داود على عسر وكلكم خذك وخبرك روية ابيهم عن مالك بن ابي عمار
فلم لم يفعل ذلك مع ذى نفول القدره الرواية ان كانت بغية لا نفق
كان الواجب عليها من بيع جميع اتمه من جميع الورثة على الدار والورثة
لدار وورثتها مع رفا سبي من لم يحفل بالقدرة وان كانت بغية
اللام بحيث يبيع جميع ماله على المسلمين كمال من لا وارث له كان الواجب
عليه من ثمنه من ذلك من لا طمعة واهل بيته ما روى الله قال

لما طمعه

لما طمعه بك الغنى وقال لما قال لك ورووا انه اعطاهم انما سبت
الغنى وابت كثر ترك لا يالى والنفقة فلم يقبلوا منه فكان لحق القول وهو
ابى بكر لم يثبت ان كلف يجوز لهم عدم القول مع كون مستحقوا البعض من
بنى اكرم فيه ابو بكر من قد لا يمكن الاستغناء من التذرية التى ورثه ومع ذلك
كيف فى كل من عايله وخلفه كثر سنة الف درهم وشرح لهما طمعه
وكيف لرواية ابن م عايله منى منف عنهم ومن الحسب فيها ودفنت ابا
ونقول ابى بكر بعد ايمان انظرنا جميع ذلك تردى بين ان يكون ابو بكر طمعا
لما طمعه ادهم طمعه لجميع المسلمين ما ذلك لغزو باء ان يكون ما تميز
الى طمعه ردا على ابو بكر وعدم بيعته لاد الله لبيع لاهل جوط طمعه
كل الشاهدين ان سكر ذلك على سببه من لا سلام واما لما تم فضا
اقرت ابو بكر وجره من المرافعة الى الف ثقبى الاول وانه منهم من النسي
سهمهم اولى القربى مع كونه اقرب الناس الى النبي وقد جعل الله
هم ذى القربى من ذى القربى قال ابن ابى الحديد في حديث ان طمعه
باعت ابو بكر سهم ذى القربى ومنهم من يبيعهم ذى القربى من ذى القربى
ومن الحسن بن طه قال لا فرق بين سهم الله وانه بعد ذلك منهم من طمعه
الم تخرج من ذى القربى الى ذى القربى بل لم يثبت تزوج او وجب ولم يتمكن
من بيع بعد طمعه منهم ما يترتب به سبب انهم كانوا غنيما واذى والى يمكن
في آل الرسول فقرا وقد روى جاع لا حول من سبى الى رادوان ابو بكر

لم يكن يظن ان رسول الله من الناس كما كان رسول عظيم وعلم من ذلك انه
 يرضع رسول الله وعن لطف بينه النبي وانه لم يكن ورثه ذلك كله علي
 نيل كان هو او غيره في المسلمين من هو اعلم الله لم يقدر الله ان يقدر الله
 على ان يقدر الله ما بينه العلم وعلم به ام كان كجمل ان يكون في القصة
 علمه وما رو به الله بن احمد العبد من الله ان يكون له وانه قد كده من
 ابو بكر فان منكم من ظالم واما ميراث فقد قيل انهم قالوا
 ورثه البقية صدقة الى ان قال هذا ابو الحسن بن علي بن ابي
 ابراهيم في كتابه في الف طبوع من روى انه لم يقدر الله ان يقدر الله
 ولو لم يقدر الله المسلمين وانه لم يقدر الله ان يقدر الله من سودة اهل البيت
 وانه لم يقدر الله ان يقدر الله ان يكون بينا له ان يرضعهم ولو شجع مفيدة
 وانه قد علم دعوت علي بن ابي طالب لانهم لا يرضعهم وروى عنه من بني دانه
 كان ينادي في كل يوم باسم الله وانه قد علم انهم لا يرضعهم وروى عنه من بني دانه
 ذلك طلب بين س قطعة التي اقطعها النبي من ليزه وانه قد علم انهم لا يرضعهم
 فطلب منه النبي فشهدوا له مع ذلك لم يوطئ من صد ففعلوا خطا
 ٢٣ انه قسم النبي في كل يوم من بني دانه ٢٣ انه اعطى من بني دانه
 جبرئيل بل كل من ازواج النبي اما انهم منع من خطه اما سمعوا من بني دانه
 وانه قد علم انهم لا يرضعهم بل به طلب من اوراق بنينا طم
 فيها على الحسنان والعباس وغيرهم من بني دانه وروى عنهم

الطريق في رجب رابن خواجه في عهده وهاجرت كتاب المحسن والفقير
 الجواهر والافراد ابن عبد الله والشهد من هذه المثل والنيل وشهدت
 حكاية اذ بينا وضربها وكسفتها ولذا سمى النبي من وكيف كان
 كلفه طنة الترف والامور لا جوارق وان لم يقع شيء من ذلك ذلك ربيب
 فان في هذا الامر الشئ عابث لا فائدة له ولا فائدة بها وانه قد علم
 وكثر ذلك من الامور ولا يفتقر الى المصلحة اقتضت انهم يدركون علم
 الصواب بعد اذ لا يفتقر الى الامور ان ولادة ابن بكر لم يبعده ذلك الفقد
 اجمع عليه لغير المختلف بل بعد ذلك سمح احد ان ينفق اجمع بينهم
 بل يفتقر من كذب ٢٣ انه طلب لاجرة على الفدية فقال لا تزدوني من عيال
 فاني لا بد لي ان كسر اعطاه على القيام بمرام والصلوة في كل يوم ووجهه
 عدوك واما من ولد وروى عنه ذلك ففقدوا له كثر يوم ثلثة دراهم فكانت
 انما لم يكره وقد قال نعم قبل لا يستكمل عليه احوال فقد في سنة النبي ٢
 واهل سنة في لائمة والفقه واجعت الائمة على بطلان عبادة الجبار
 ٢٥ انه قال في الرضا ليني كنت تركت بيت فاطمة ودم الكفر وهذا دليل
 على تنبيه من فعل، تشبه اليها ولا تدرى لعل ٢٩ انه يرضعهم
 بالفدية، فقال في المسلمين ولا يشترط غير المنصوص بحقيقة كالكسفة
 فلا يكون ابو بكر خليفة به انه يرضعهم ولا يشترط غير معروف بخليفة
 وقد كسفت كنية الكبر ان تعبد من الخطاب على فنة بعده من ترده

في هذا البحث كتبنا من غير ان نختلف عن غيره من عدل فذلك على يد ان
 بعد ان قسمنا الذين ظنوا انهم من قبلين ولا بد ان لا يتم من العدا
 المعلومة ان من يكون فعلا خطيا فلا يفتن المذنبه اسم ان خلقه فتمت
 بطريق حق بل بعض سمعت درخا من اربعة نفر سمع ابو عبيدة الجراح سالم
 بولي خذيفه ولبشران سعد وكسيد بن الحسين في الكيفية وقد عرف
 به ذلك صاحب الواقف ومن رآه السيد الشريف في ان قبل لا يكون
 بل كان باجماع الا انه قد كيف الفقه الاجماع مع عدم حضور بني هاشم
 وعلاء وفي هذا سعد بن عباد ووكامته ابن زبدر وانباء وقد نقله من
 الخزرج وحسين بن قريش منهم ابو جعفر وادريس بن علي بن ابي
 كس وادب ذر ومقداد وزبير بن عتيق منهم فمن نقل المذنبه او عدم
 لا نقض في ابي عبد الله بن جبريل كذب ان صاحبته وابلا دري
 في ان ربيع صاحبته وخلفه الفقه وروحه الاجاب وابن الجوزي
 وشايع الفقه صدر ابن قتيبة في روايت ذلك النبي رواه مسلم
 والجوزي وغيرهم فان قبل الفقه في اليوم الثاني فلهذا صرح ابن عبد البر في
 الاستيفاء في ما به معرفة الاحكام في ترجمة ابن الجوزي سمع
 وقد نقل من الخزرج وفرقة من قريش في اليوم الثاني في ان قبل الفقه
 بعد ذلك فلهذا روى محمد بن جابر الطبري في ترجمته انه قد وكذا
 احمد بن محمد الطبري المعروف بالجليد انه انكر على ابن بكير انه سئل

في هذا جوبين ولا نقض ان لا يكابر معدودين باسماهم ونقلوا عليه ونحوه
 على المذنبه وانما روى من انه فان قبل الفقه بعد ذلك ودم الاست
 اسمه فلهذا كيف ولم يبع سعد ابن بكر ولا عمر ان ان حصر ج الى ان
 روى في فيها وكذا على ما واهبه وروى به ابي ان علي بن علقم بن
 بقي الباقون وقد مر عدم الفقه واجماع الا باخر فان قبل فلهذا حصل ان
 بعد ذلك فلهذا يخرج وقد شهد لذلك خطبة السجدة في النسخة وانشأ
 من ذلك قوله في سكت بيد من رآه است اجته الناس قد سمعت
 على الاكرام يدعون الى الحق دين محمد فلهذا ان لم افران سلام واهله ان
 الرضا في اودع تكون المصنعة به اعظم في فوت ولا ينك وتوريم انظر
 الغير انظر الجواب المطر قوله في الكيفية في ان لا نقض
 ابن ابي في ان لا يعلم ابن علي منها محل القطب في الرواية على ليس
 ولا يرق الى الفقه في دونها في وطيت منها كشي وظفت
 ارأى في ان اصول بيد جذا او اصر على طينة علي ان قال
 فبرئ من لعلي قد روى الفقه في معنى معنى لا في السيرة فادلى
 بها الى فلان بعده الى ان قال في رواية في حوزة حاشي فيلظ عليها
 وكش من رآه ويكره العدا ولا عند ارمها الى ان قال في فبرئ على طول
 المدة ومدة الحجة حتى اذا مضى بسيد جعله في حين علة الى ان قال
 الى ان قوم كالتقوم في رخصته في بيته ومعلقة في مواعيد بنو ابي جعفر في ان لا يرضى الا ب

في

بنزهة اخرج الى ان اشكك فيك وارجع عليه من ان نقول لا يصح
 لا يصح هو اتفاق جميع اهل الحق والعقد اخذ الجهادين وعلى المسلمين
 على امرى امور الدين في وقت واحد على منصفى اذ انهم في محبة ثم اتفقوا
 في الامكان لتحقيق ثم في وقوف ثم في الامكان العلم برقم في محبة ثم في مدار
 بحجة مدار بحجة ثم في اتفاقه الا مستند في الفتاوى ورواها بحجة فيه
 القبح في ثم في اتفاقه في الحجة ان يكون تحت التواضع ثم في شرائط
 بقا في المحبة على ما يجوز عليه الموت في كل وجه في نفي نقول في
 فنظر العوض على ابن خضيل ان في ادنى الامام كان كاذبا وكشرط
 هو وانبر في ترك بقا في المحبة على ما يجوز عليه الموت في كل وجه في نفي
 دخول المحدثين فيهم وقال في الموافق والمقا هذا الامام في كل
 في الامانة بل في عقده في حقه واحد في الخيالي في انعقدت لا بغير
 بعلمهم في بعد الترخيم وقال العوض وكذا في الامانة فادعوا
 عدم اتفاق الامام في وليت شعرك كيف يمكن ان يتابع في
 المقام في نفهم على ان قد سلفنا في رد دليل الخلافة في ذكرنا
 ولا يصح ليس في ذلك فلو ثبت البطلان في نفي حجة مع ان لم
 يستقل في الحكم في نفسه كيف يدور في نفسه على نفسه وعلى كونه المسلمين
 مع ان الله تعالى قد اراد ان يبين في امر الدين بقوله ليس اسم
 الخيرة وقد مر في هذا الباب ثم نقول ان امره في الامام على

ففقد

زمانهم ودمهم في قدام فقهاء ثم ودمهم في قدام عقوده برنهم في الامام
 فلنذكر حال اولئك القدام واولئك الامام في بعض حالهم في
 اما الفقهاء فيهم ابو موسي الكاظمي وقد شهد به الامان بكونه في نفي
 وهو اعرف بهم وكان احد الحكماء في تعقيب وقد روي عن عقله قول
 ابن م ولا يزال يحلف ارم حتى يبعثوا الحكماء في خاتين ويقول منتهى
 ومنهم ابن مسعود هو الذي كان منكدر على من ومنهم مسروق في
 الاخذ في مرة القادسية واما ربيعة في الخروج مع علي في
 وقد اخذ اعطاه في خروج القادسية وكان مسروق في الخيل لابن
 ربيعة في مسطرة وادعى اليه في منتهى في قدام ربيعة في رويته
 في دول القادسية عليهم ومنهم الحسن البصري وكان في من خرج مع ابن م
 شغل في كلف على الحسن في م ثم خرج في جند الجي في الامانة
 مع قتيبة بن مسلم وهو القائل في علي بن قتيبة الكفا في اخذ الامانة
 في في صحاب الكفر والتفاق ومنهم خالد بن عبد الله الكوفي
 وهو يقول بان الجنة والنار في رجاين ومنهم منصور بن المعتمر وكان في
 دار وقته في عبد الملك ومنهم سعيد بن جبير وكان في اعطاه
 الخيل في زمن الجي في وغاز الروم مع يزيد وكلف على الحسين
 بن علي في ومنهم سعد بن اسيد وهو فقد في القلوة على علي بن
 الحسين وعرف ذلك اصوب ومنهم صفوان الثوري وقد كذب

شمس النبوة والاعلوية زلالته بالانجتهاد والتمسك بها دجلة داء
 انه فرا وجات مسكرة التي بالموت قد على كذا فقال مسكر الموت
 بهن ٢٢٠ ان تلحق قبل التمسك من القلوة حين امر الله ان يقبل على علم
 بعد سلاسة ثم شدم في القلوة وخاف القلوة فقبر منزه واولم لوز
 الى السلام على قرب طوع الشمس فقال خالده لا يفعل ما امر به جسم بانها
 فقد فادى البئر في القلوة ان اقتضاها الشكر والتمسك من التمسك وتم
 الظلم فيها ٢٢٣ ان لا تسر بالقبول وقد عرف الروايات قول على
 ان التصدقين الاكبر لا يقولوا بعد الاكبر ان يفتروا في ان لا
 بعد التمسك وان كان مستحقا ٢٢٤ ان قالوا اقبلوا فنت بحكم
 وعلى قبلكم زوير فاسم الى شدم ما كتب له مال وابن فله
 في التمسك وروى ابن حجر عن ابن خنبل انه قال لبخ من اصحابكم
 وقد اترف بذلك بعدم استحقاقه فله فنه وباستحقاق على
 لما وبن الحنفية لا يكون الا في التمسك وبن لاهج ورضي الله
 بنحوه لا يخصص لا يوجب خلافة والا الى حازت الاستقامة
 وبن مع ذلك ايضا يكون لخصي بالتمسك في القول وح لا
 له فنه على على عاصم اعترافه بفتنة بان امكن فنه ونقص
 بعضهم غير ذلك بالتدليل له واوله مع روايته بعضهم ان يقبل الله
 ايام به وعللها جوب ولانها رد يقول ذلك فلو كان من كثر النقص

الحسين كلك

لم يكن ملك واجب انه استقال في حجة على علم ورتاب بعد وفاة له
 علم انهم استنابوا لوقال لم ينهجه ابو بكر كانت فتنة وحي (سرياً
 من عاد الا مثله في خلقه فنه لا يسل وارض على بطلان خلافتها بحقها
 عسر به بطلان الموت عنه يوجب بطلان التمسك وابطه بدل على وجوب
 فنل ابو بكر قبل وفاته نوره بصفاته ولم يحكمه بذا رواه عن قتبه منهم النجاشي
 والتمسك وان ابد المدبر في كسفا وبعضهم ذلك يعلم بموافقة ليلس
 له لا يمكن ان توافقها على منع مبرها وتساويها كما يظهر من رواية
 بينهم ابن عسك وشرى ابن عبيد الله النخعي فنه واوله تدليله بحجة
 او رواه به ٢٢٥ ان قال فتقوا مني كنت تبرزه فنه واوله على ان
 في نه في الزيادة ٢٢٦ وروى الواحدا انه قال علمت انه دخل اليه
 له في وقت شورى اخرج منها ٢٢٧ انه قال اذ رايتهم استفت
 فاشبهوا فاذا زلت وتوكلوا وعلوا لك وعلوا ان يلبسوا فنه
 فاذا رايتهم علمت فاشبهوا رواه عن عاصم بن عبد الحميد عن المغيرة بن
 حمر واصل بن حبل في التمسك منفا ربه الخ واوله على العلم
 التمسك على عدم وجوب التمسك في حجة وعلوا كونها العلم منه بالاحكام
 وعلوا وجوب التمسك العلم واوله بعضهم دركي فنه ما نزل في ذلك
 وانه في الانبياء مع الفارق اذ علمهم اوجب الله واوله ٢٢٨ انه ارسل
 خالدا ليلع زكاة فنه ما كتب ابن فنه فنه زوجة فقته ودخل عليه كلف

رجاء وجوب التمسك

[illegible]

بعضهم وادعوا له النسبة المودعة عندهم وطلبوا كالجحش في العادة ووجهه
وكونه نازلي إلى الدنيا لا بد من العار والذل ورجل النقطة في النقطة تراخت
فيه لانس من أجوه خطاب كان حده وخاله وادعوا له كالثاقفة ووجهه
والمعنى ان ينادى في مجازاته ٢٢٢ حسب فقد قالنا اننا سمعنا وفعلنا
ابن لا يشر له كان مبرطين نالنا بدينه بينه ولا لانا لعلات ووجهه كثر الازدواج
نالمه اسدات وملك لعلات قبل ذكره كان في صدره اسلام وفضل كان هو
واوجهه حقاً بن سعادته للفقير كفاً جود فيه ما سنده ٢٢٢ خزانة في آخره
وقرأ فيه نفاضة كفاً جود فيه كفاً جود فيه كفاً جود فيه كفاً جود فيه
ان لغوم حلفت حلوهم ألم ان قال نوحيل الى التوحيد في المذلة (٢٢٢)
بهما في الموهبة السوي كفاً جود فيه روايا تم ما دفعه المذلة في بعض
من صلب النسخ الكفار وقد روي عنه انه قال والله ما شكت منذ
سكنت الا يومئذ عزاء خلف من جئت من كسبه وقد علم النبي في الخلف
عنه ولا عذرا بل في ظل المذلة فكله اذ روي عنه انه قال في عنه سماع
ذلك انك لا بد ان كان عذرا ولا بد من بعض لانه فلم يقول كلامه انه كان
في جبل فلم يبق علم ولا فطن الى بطلان ما كان في ذلك من جش ويزدك
في حرد وجهه في سبيل في الكلام انه ترك ما بعينه من تميز النبي في ما بعينه
في المذلة وكونه في المذلة وكونه في المذلة وكونه في المذلة وكونه في المذلة
والصواب هو كفاً جود فيه كفاً جود فيه كفاً جود فيه كفاً جود فيه كفاً جود فيه

كنه كنه ٩ انه مشرق فله خفيفه اقول ان خفيفه ابو بكر انه
 خالف لقي القدران وجه فله نكاح و ما ينطق من المورثان بول الله في يوم
 نافر من النهر وقد قال يمينه ببوله وكنت لا كنت لم كنت لم كنت
 بعد ابد الله الرجل ليزجر فانه لست كلام النهر الى الله بول الله
 تعالى ان كلامه وحى الله هو صفاء كسب مع هذا اللفظ و صفاء جميع اللفظ
 المروية فانه الباب فاوله انه خالف بول الله في ذلك ومع انه ذكر
 المشكلات انه ارجع الفضي ده عن ذلك فليكن قس في روج المشرق
 و ارجع الوعد ولم يذكر و الله تعالى في قوله كان صمد كلامه هذا ؛ لكان
 محرم ابق لكسب كل العجب كجوز البري التي وعدم الله عنه ؛ بكنه
 مع حوجه و بعده لعدم تجوز على ابا بكر و الله بكنه ؛ رسله فله
 اخافه بان الله لا يرد و قد علم البري بوجوب الله في القبر في الاداسي ابره
 خفا فيه اكانه خالف لقي الله في حبيبه ليرد و لا كنت في
 من في انبان الكتب و الردات و قال حسبنا كتب الله و بول كيف انفي ؛
 الكتب بول الله ان عيني في لغت الكتب بول الله نعم ؛ طاعة الرسول
 و حذر في لفظه و احو ؛ خفا ما عاين في و انبر بان كلامه وحى و بول الله
 لم يكن اهل ان من ؛ بكنه بول الله في كنه مع انه لو اكتفى ؛ بكنه ب
 لم يراجع الكتب بول الله فان لم يكن في قوله لم اتم فكيف كيف في صحيح
 لا حكم لم اتم ما احو احو ؛ بكنه و ابق كنه ؛ بكنه بول الله في

انه ؛ لكان القدران كتب الله و عرفت ان مني ما ان كنه بهان فقلوا بعد
 ابره و قد عرفت ابق اذ عرفت انه كنه من القدر في له و كنه و ما منه
 بول الله لانه لما انبر ارا كنه به ما لا يهوى بول الله بول الله
 و لا عرفت ارا ؛ بكنه كنه لقي م بين في كنه فله و الله مع ما في كنه
 خافه مع ما في قوله في ابي كان اعلم بول الله من نفسه و انبر كنه كنه
 بول الله و ابره بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 بول الله ان ينطق على كنه بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 ما قال ابن بطريق و هو بول الله كل المصنفه من النبي عن الكتب بول الله بول الله
 و لست بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 اتم بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 بعد كان بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 المروا فله فله كنه بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 و لا عرفت و لست بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 لا سئل عنه فله لول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 ما اوجب خراب الدين و القتل و النهي و لا كنه بول الله بول الله بول الله بول الله
 بول الله ما سئل عرفت بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 فله الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله
 كنه بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله بول الله

على الله رسول الله لا تركه لا لا يحفل الناس على الصلوة ويتركوها وحي مروي
 انه فرق بين الاذان والاقامة قبل الصلوة خير من الزم في الاقامة دعوى
 الاذان وكذلك غير اذان الصلح لما تراه انه لا يجد حصول الاقامة
 مرة الا ما رآه هو فحمله مرتين فعلم ان يكرهه كانت عتده اعم ١٢ انه
 اخرج في الصلوة يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين في التلبية
 الاقل مع انه لم يأت في ذكره فكيف الصلوة فلم يترك صلوة الاحقر
 ١٤ انه رآه في الصلوة قال امين بعد الحمد وهو عتده وقل له لكون الجاهل
 لو قف في ١٢ كفر في الصلوة فامر بطل الدين وقد كانت مطلقا وكان
 ذلك منه اتباعا لمسيرة الامم في الوقوف عند المذموم ١٥ انه
 اخرج بتقديم المرسى طهر النجوم وكذا بان لو دخلت في النكاح
 لمكان التمس امرت الموقوفين رقبته وقد روي ان النبي مقرر في
 سورة الان ١٦ انه قدم الاذنين في الموضع الاظهر قبل اليسار
 في نصف اليد فيه ١٧ انه قوم ما حله الله ورسوله والوليكة هو الف
 في صدره فله من متوالت في غير دليل حديث فمضمان
 كما في عهد رسول الله وانا احوالها واما في عتده فمضمان
 امه بان ذلك كان براسي امية وعن الحميري في الجمع بقية طلاق
 وعن طائفة ان المتوالت كانت مائة ايام رسول الله خذوا من كل
 وحي ايام عمر ففعله هذا ان كان براسه يوم لا خط منه خط

الملك

الارل وهو لا بد كلف وان كان برحمة كان سكرته عنها فبذلك خط وحي ان
 نسبة في الاذنين وانه كان اذنه في القرب وحي ما روي في جامع الترمذي
 وحيانه ان يشير حمزة بن قيس بن جبره الطائي عن ابن عباس انه قال ما كانت
 المتوالت الا رقبته رحم الله بها هذه الاقامة ولو لا ان النبي لم يخطب
 عنها ما كان الا في الاقامة من رقبته فبقوله في الاقامة اذواهم او ما
 ملكت ايمانهم او بنى بني ما عنها فبذلك في روايات فمضمان
 لا بد لم قوله انا انتم عنها بالانساب كمال ضياعه بذلك وحيانه في عدم
 توتره هو وروى بكره او غير من قبل ذلك مع ما فيه من شتم الزمان وحيه في العلم
 بها انه منى عن متوالت في ذلك في ذلك كلام الله وكلام رسوله
 روي عنه بنو بني كرم الله وحيانه في روايته في عتده من رقبته في غير فصل
 التورم والفتوة في بعض النسخ في روايتها وما يليها من فارق بين النسخ وحيه
 في مائة وروى عنها ثم عدل في الجمع بعد عن طلاق فله بل روي انه يوم خمسة
 في شهر من مطلق كما كان في طائفة لا يمترون الا في صفو بعده مع بطلان
 فانه روايات في الكتاب في الجمع انه اخرج في عقد بطلان بل روي في
 وحيه من طلاق وفتوة ان ان عتده في قطع من مفصل الاصابع في غير كلف
 للمرضى وقطع من مفصل كلف فيه ترك عقب الرقبه للقيام في الفتوة
 ان رودة لفتوة اذواهم في طائفة عتقت البابت نفسها فمضمان في روي
 ففعل هذه المرأة كلفت ما في رقبته رقبها الا وان الزوج عليها وادم كانت

منها من التزويج ١٨ انه حتى ناطق شهر رمضان وقد منع من من جملة
 انما قد كلفوا رتبة النجاري وسلم الشجيرة وبتسليم اخر انه هو ايضا ما تها به غيره
 الخيمة كمن جمع من نجا برز مسلم وقد روى ابو داود والترمذي وابن جرير وسبق ان كل من
 ضل له وان لم يسمع من غيره فليس له ان يضل له على وجه من
 صحت في انما قد ما قبل ان قد جمع فيها روى ما يفسد غيرها بها من كذا وكذا
 فيه يارده من قول من لم يسمع روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 بها وان قالوا لم يسمع روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 لا يبعد لطفه كذا وكذا لا يبعد من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 من خلافه وان عمل الا في ١١ عينا في الصلاة جماعة من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 ويسر لك ١٢ قد جمع ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 انما في نصف القبيل ١٥ ان نجر كان يجره وحيبا غيره فمروا ما قبل من كذا وكذا
 بل يقولون انهم في قبيل اول القبيل ١٥ ان نجر كان يجره وحيبا غيره فمروا ما قبل من كذا وكذا
 ما ذكر من نجر في ذلك روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 في رما نه كذا وكذا عرضا لجمال صلو ان لا انما في رما نه كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 وكونه من مصل الالب على ملا وحيبا ان من نجر كان يجره وحيبا غيره فمروا ما قبل من كذا وكذا
 لم يجره ولا عثمان ابن ابي العاصي وجره في عشرة روى ما قبل من كذا وكذا
 محسنا لان انما روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 عليها ملكا روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا

ثم لك انما تقبلها وتضربها ما شئت وبصرف ذلك في مصلح المسلمين
 فمنه خمسة عشرة سنة والقبائل ملك جنة اخر واخذ اخر اربا وجره ما شئت
 وسنن الف الف درهم مخرجه سنة وسنن الف الف درهم مخرجه سنة
 بل كان له ان يقاطعهم ما سلك من غلته كما فعل الله في ما خرج عنوة مع ان
 عند من سنة ذلك في الف الف درهم مخرجه سنة وسنن الف الف درهم مخرجه سنة
 من ذلك فليس والانس ابن مالك والبربر والجال كما فعلوه وما قبل من كذا وكذا
 عن من سنة فان قبل من جعل اما مع الصلاة عمار وما قبل من كذا وكذا
 وحكمهم في الدار من سنن وهم اخر وانما سها وانهم قد اخرجوا ذلك في
 ذلك فيكون فعله صحيحا لم يسمع من الف الف درهم مخرجه سنة وسنن الف الف درهم مخرجه سنة
 ان لكل فعله كان فلي ١٥ انما في رما نه كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 ومع ذلك اختلف حكمه فيما ناه من العراق وما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 من اخاف المحبوب كما كان عليه موكبه واخذ من مخرجه رما نه كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 دينار اذ قد روى من النبي ١٥ معق للعراق درهمين وقدر ما وصفت المنقر
 دينار اذ قد روى من النبي ١٥ معق للعراق درهمين وقدر ما وصفت المنقر
 وقدر ما روى من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 باجرة وقد قال النبي ١٥ معق للعراق درهمين وقدر ما وصفت المنقر
 انما روى من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا
 قولا لك انما روى من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا روى ما قبل من كذا وكذا

وشاهدنا ابو عبد الله والشيخ والاصفي ثم نكوه الى غرض فاعلى مكة وقد نكحنا
 انه ولا امر المسلمين بان هم من لعنة الله وعا عليه وقال من اراد الله على منير فليقله
 وهو معاوية ابن ابي سفيان وجرم من اراد واصلا رسالته من حق فخرج
 على ضيقه رسول الله فقتل من قتل وملك من ملك انه ولا امر المسلمين
 بكوفته على جبار عليه القلب نريد الاطلاق وهو عبد ابن الحسن فظلم
 حتى اكروه وكتبوا لعنه صاحبنا لا بعد له وليدك انه ولا
 ولا يعط ابن امير المؤمنين ولم يبدل في رعيته انه ولا السيد ابن اخنوخ
 على العزير وهو ابن عمنه فظلم فخرج انه ولا الى رث بن الحكم المدائني
 وما بهما فظلم فيهم انه ولا عبد الله ابن عامر بن احواله على البصرة
 فاضل العباد ووفد البلاء وحيث كان من اعانته ما كان ما وفت
 وقعت جلته والواهل انه ولا انك ابيه الى احوالهم على عزل
 عبد الله كتب رايه ان ياخذهم وليقاتهم وكيسهم وصار ذلك سب
 خروج المسلمين عليه القاقم عاقلته انه ولا على عام خيرة
 خيرة كاسيلة في نكوه عليه انه اذا باذره وافرجه من الدنية
 لا ان مع ثم احضره منها بالراء حال حتى اترف على الموت ثم افرجه لا ارفه
 بعد تهدده بالحبس والقرب والقتل ونزعه من لبعته فخرج في وجه
 الاعلى فيقتل فيما حقه لوتة وصره عبد الله ابن مودابن غير جرح وجرم
 الا انه كان معلنا للمسلمين منكر المنكر وقد قال فيه النجوم انه اصدق

له

لمحبة بين الناس وقال انه ميت في الارض سيرة عليه وقال امر الله
 بحب ارجسته واخر ان يجتمع وعند منكم ابا ذر ودر كل ذلك السر تدار
 وغيره فمن اداه قد اذلول الله ووطا سيرة موقفة عند اهل البيت
 انه تحمل عداوة طاع حيث شاع ابا ذر فانه لا ان يبلغ كلامه بغيره
 المنكر الا ان على سنان الله انه تحمل عداوة عبد الله معود حيث شاع
 ابا ذر فانه لا ان يبلغ كلامه ما ينكر ومن المنكر الا انكار منكراته واعرفه
 عن سب عاتة فكمه واصلا عنه باقره وقرية الربيعي لوطا على كهمر للذر
 واحرق مصحفه قد روى في فضايله ما لا يعد وكان صاحب رسول الله ذلك
 منعه عاينه عن اذنته فربما فعل مع كبد على معروف وجنايته
 على منكره واحرق كلام الله على جرم جرم فضله عن عداوه وسلم
 وقد اعترف بظلمه حيث طلب منه الاستغفار عند مودة وهو مظلوم
 منه فقال اسئل الله ان ياخذك منك يحض انه ضرب عمار بن
 ياسر على ثم صرنا فشق واعز عليه ففقت عاينه من قبله كل ذلك
 بغير ذلك بغير جرم الا انك اراه منكراته وصلوته على عبد الله ابن مود
 خفية عنه لانه اوجه ان يلقى عليه عمنه وفضيلة عمار من التثيق
 عليه بين الفريقين فاذا ميتة اذنته لله ولرسول الله حيث ركب
 ابن جبريل انه قال النبي من عاوا عمارا عداوه الله من البقن
 عمارا البقن الله انه ضرب عمار على شتمه وذلك لا يجوز في نور ولا

عن الجار من مسلم وغيرهم يعني السنة بالالفقه خير دا وغير ذلك
 ثم جازعهم الاصح كانوا القهر وانهم ابن مسعود ومنه عن ذلك
 قال الملاقى من ذلك ليعني الاصح كانوا القهر وان فرادى
 جماعة هذا منه انه فيم ينفذ هو اول من فعل ذلك وقد قبل النبي
 ما ان يفتح فقال لا يلهو مساج لمن سبق اليه منه اخر صلوة الحج
 فكان بعينها عند سفر النهار وظهور ضيائه وكان ذلك منه
 في ما صنع يعمر انه اطلع الناس بفتح اصحاب كبرية الجاهلية حيث
 كان ذلك من ثم نعم انه يحل بالذهب والحرير وقد قال النبي في ذلك
 محمد بن علي ذكر رايه فاحل ما هو منه النبي في ما انه احدث الاذان
 الثالث يوم الجمعة كادوا الجار من سبيل في الزيادة والسنة
 وغيرهم وهو بدعة لان المستدع للصلوة اذ ان واقعة فيها كان غيرها
 كان ثانياً ويدعيه وقد قيل في الاذان الثاني وهو اذان بعد زوال الطلوع
 وقد اذن قبله وقيل اذن صلوة العدي يوم الجمعة انه قدم
 الخطبة على الصلوة في العيد فافهم الفرق لئلا تتفرق عنهم عنه بدعة
 وكان النبي في يومه كادوا به مسلم عن جماعة انه ارجح في اول خطبة
 فلم يبرحها ان يخطب فاعتدوا من قول فقال حاجتكم لا ارجع عليكم
 الاخر من حاجتكم لا ارجع عليكم العري ان لم يكن احد الاما في يوم الظه
 وانه كان يوم الجمعة فاحل بالصلوة اذ لم يذكر انه صلوا يوم ومن

المفصلات

ان مروان صدق النبي فارجح في الخطبة فقال اللهم انما محمد بن النبي
 وتزل وخطب مصعب ابن حيان خطبته لتمام فارجح فقال القنوا
 منكم لا اله الا الله فقالت ام الجارسة عجل الله موته فالحمد لله
 انه قدم العيد الا يخرج فاقطع في يوم عرفه وحمله عبدا انه اخطب في
 هذا العيد صلوة انا من ثم ورايت نقعه فقال ما كنت ادع سنة النبي
 بقول واحد والطلوان يد اعير ما صنع عنه عمر اذ لم يكن عام ولا لالتحاق
 وما صنع عمر هو الدول اليه انه رآه المسجد الحرام دا دخل وور
 حيرانه قهر البديع انه رجم امرأة ولا سنة الشهر فبذره على عجل
 الابد اليرت وقيل قبل الموت انه اخرج حفصة عن عطاء ثيابها
 الشيطان فيكون احد التبريق بالطلا انه اخرج عاترة من عطاء ثيابها
 ما في حفصة انه سب عاترة لما تكرت عليه المناكير فقال لها
 لان لم تشعري لا دخلت عليك الهرة سودان الرجال ويرفها انها انه عاهد
 عليها وجوه الاصحاب على ترك منكراته واراها لفقها مع عهد الله
 والاشياء انه لم يعمل ما يوجب مدح حيث مدحه ثم ما لم
 مقداد المقدود من اهل البيت عليه مدحه انه انكر عليه الجاهل
 الا مصفا فخذ منه من افعالهم من عاصم وارضه فخر اذ لما المنة
 واخرها الرافق فقال ليحج الترت ان كان من مالك قال قال
 ثم قال ما قال المجاهد من نقض عليه حرره وهو يقول لوليت

لا تنقضت تلك ومنهم سعد بن ابوقحاص وعبد الرحمن ابن
عوف وطليحة بن عبيد بن جراح وهو ابن الكعب بن ابو زرعة
وعبد الله بن مسعود وعبد بن النضر وعبد الله بن عبد الرحمن
ابن حنبل القزويني وعمر بن النضر وعبد الله بن عمر بن الخطاب
ابن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر بن الخطاب
ادخل منكراته او قتله فاعرض نفسه على القتل وكان يجب عليه
حفظ نفسه ان مع الزور على المنكرات وانما المسلمون يعرفون
في امرهم بغير من منهم وهو مخرج ان حصاره اهل الحل والعقد
في المسلمين المجهول على عزله بعد اثبات حيايته باجابههم ظاهرا
في قول ابن عمر ورواية ابنه باقدهم وقتلهم فاخذوا كتيبه
منهم على حية اسعفا فلم يبقه بل ان قتل وهو متلو
بالصالحين رقيت حية شنت اياهم ولم يذوقوا
عقابه في عقره حتى دفن عليه في مقبرة اليهود ومع ذلك
بعد حيايته ولم يسلوا عليه فداروا لمرسين كفه فلا يجوز ثبوت
رقيب قتاله او كفرهم بالكون عليه وخرج لقوته مع استقامته
لا سبيل لا لثبته اذ قتلهم بقتلهم فثبت شرف
كيفية تثبته بالحياة بالاجماع ولا تنسلج
به وكيفية حصاره ببيعة ابن عوف ولم يتخلع

فصل في الامانة فثبت الاول كما انه شاع والك لا يقتله فقالوا قتله
لازوا ما اعتقد من جميع مطاع عن الشك بثبوت ايمانهم وقتلهم
وقتلهم بادلته بملوك يقينيه فلا يبارضها الا حاد الطائفة
والسليم فيحل على اجرة ومهم في الفقه وكل يجهل بصيب ولو لم
ما المحقق محمد بن زور ولو كان في مقابل البطلان لا مكان العقاب ولو لم
يجعل على ايمانهم ما يستلزم الحلف الا في سياسته
والا لكانت بل والادلة كما عن يوسفهم ولو لم كانت كما عن
معاوية وسفائر لا يوجب الفقه فلا يبارض في فلتة قتل ولا يبرها
ويبان ذلك اصول اصول الاول في ايمانهم فثبت
وسعد بن عيسى بن ابيها ومهم الشهادتين طاعة وجاهد الكفار
مع النبي وباسهام النبي لهم مع المؤمنين ولهم بها واليه الامم
في الامم بجاهد الكفار والمنافقين وبصامرة النبي ٢ لهم اخذوا
عطاء وبظواهر شارب السلام فيهم ومنهم يكونهم في اهل الجنة
لكونهم مبشرين بها ولا يدخل الجنة الا مؤمنين ويكونهم مغفورين
في بدر ولا يفر الا مؤمنين ولرضا الله عنهم ولا يرض الا عن مؤمنين
وكان النبي ٢ كان لستمهم ولا لستمهم الا من يتق بايمانهم فلهذا
عشره اوجه وفيه انا اجمالا ان كل ذلك من طرق في لفيها
ولا حجة فيه علينا بخلاف فضائل على وثقا يعرف ما فيها كانت

من طريق الحافضين وموافقيهم كانت محبة عليهم ولا تكلف اقربنا
 على رد اياتهم واما تفصيلا ففي الدلالة ان الطبع ممتنع ولو لم
 كان طبعاً في الدلالة والخلقة لما اجزتهم الكثرة والبنية قد اختلف
 في ان الايمان ببعث المركب وما هو مركب وعلى الاحوال لا يسلك
 عن الاعتقاد ومحض الاقرار لا يوجد وكيف ولو كان لك لا تقع
 وان كان الاقرار موجباً للظن هارضة الدليل الظن
 وترجع عليه اذا كان في الشك انه لا يوجب الاشارة كرسبهم ورجوع المناقاة
 مع ما فيه من طع حيازة المال يتحقق تلوذ ولا يوجب لبيف والافهم
 الا ببلد ومبف وحقق ان زيادة على ما سبق ان البنية كان بطلان ولم
 على ان يراد اسم اذ لم يكن يعمل بالباطن ولذلك كان يسبهم المناقاة وانه
 كان بطلان على وجه المصالح ولذلك اسبهم المؤقتة فلو لم يكن في الزكاة
 فقل ذلك كان واليق لو كان ينفهم مع عدم انهم الكفر لا تقع
 وفي ان اس انه لا يوجب الايمان بل غايته الاسلام وهو محقق
 كما دل عليه الآيات مع انه لا يوجب فان المناقاة كانوا
 يتقاطون شواير الاسلام سيما فيمن اختلف حالته واما ظهور ما
 منهم فممنوع اما قبل خلافتهم لم يكن شيء منهم واما بعد ما فانهم ما من
 شهود الاسلام الا انهم يهودا كان الايمان وما شهود لم يكن الا ما
 اظهروه مع انه لا لا اعتناء بالسلم والاعمال كما في سير المؤمنين

لم يردوا

لم يدوروا وبنت القبل ولقد قام عدو الاسلام لبيف على الدلالة وفي ان مع
 انه متبين على راية الشرة البشارة المحقق ردايتها بهم كما كانا
 في مورد التامه اذ المراد بها جميعا بين زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن
 ابن عوف وما في الشرة وما لفته للعقل اذ كيف يجوز المحكم بعد ان
 ليس بمقصود بذلك فيه خص بالعالج مع ان عليهما انكرتا يوم حمل
 مع كونه مددا انهم في لفته للوجدان المتفهمة لمضهم بعضا ولا يكون
 الحق الا في جهة واحدة والجهة للحق والنار لم يطل وانهم لو كانت
 الترواية مقبولة قبل طلحة والنسب والنفاد ولو ردت لولا بها
 وعدم كمالهم بعيد ويوجب شدة زنا بل تشكك عمر في كونه ولو لم
 ظاريب في ان برة غير المصنوع مرود وامثال ذلك انه مقيد
 بالايمان ولم يعلم بثبوتهم ولا سترهم عليه في البقية الزكاة العقل
 المذكور في العار انه ممتنع ولو لم كان امالة لهم لاحاسن من البها وسترها
 بها كيف ما دعوت احد الاسلام الا اظهر نزدا ما خلف اليه بكر ومنه قوله
 اقتدوا بالذين بعدكم في السر والعلانية فلو ما دعوت احد الاسلام قوله
 في ردايتها اليه ورده بالا حد عند ما يد كافيها ما خلف اليه كبريات
 له عند ما يد كافيها واليوم القيمة وما يقع قال احد فقط ما يقع
 قال اليه بكر ورده عن محمد بن ابي طيفه قال قلت للذي اراد
 قال ابو بكر قلت نعم من قال عمر قال حسبت ان يقول

ثم قال عمر قال خفي ان يقول عشت تلت ثم انت مال الارجلين
 من عبد الرباب عمر قال كذا في زمن النبي لا نعدل باليك في عمر في ذلك الحين
 النبي انت صاحب في الحوض وعنه ايضا قال النبي ما اول من يشق عليه الله
 ثم ابو بكر قال انت امرة لا النبي في نكاحه في سنة فاما ان يرجع اليك
 باربوا الله اريد ان جئت كاشفا تريد الموت قال ان فان دور في
 قال ان الله يخلي لك ما اياك حاققة في القيمة والخلق عامة وقال
 ان الله افرده من مال وجعل في بيته الشجرة ثم له بدل عمر بن الخطاب
 في ملكه يوم كان بعثهم اليهم فقال ما وان كانوا قدامك وابعدها
 عيسى اذ لم يكن حاضر او قال في خبر من يمين وكونها صاحب ثوره
 وكثيرا ما يسمونه في خبر في خبر وكونها ضيعته وكون بنت النبي
 في بيت عثمان وكون صاحب الفخار وكونهم في جرد وكون
 اليك بكونهم في خبر في خبر وكون بنت النبي في خبر
 الروايات حمله واحدة مختصة بالعامه فلا يكون حمله على غيرهم
 ثم ان روايات اغلبها كانوا مسادين لا اله الا الله ثم قد حج جماعة
 يكونها موضوعه كالصناعة وغيره ثم اتما صار في الروايات
 الخارجه التي اسلفنا في الجرح مقدم على التسليم ثم اتما
 مسار حقه برديات فضائل ما دمر متقدمه للافتا
 على روايتها على من الفرقين وامامات ما الروايات

قالوا

الابن الحركه من اربعة حركت يجعلها واحد وتسمى حركتها الحركه
 الحكيمة من اربع حركت يجعلها واحد وتسمى حركتها الحكيمة
 كذا في السنة والسنه في السنة واحد وتسمى حركتها الحكيمة
 لعدم صلاحه للانتقال وما هو في ذلك من باب صدق الكلي على جزئيات
 المبدية وجودها ان نفس الحركه ابي كذا انما المنطق هو المنطق دون الحركه ونفس
 ثبوت التكليفات بالماوراء وجدنا في الحقيقة انما من معقولة تافيه بعض
 المولد في بعض اختلاف في الحركه الجوهريه بها الانتقال اليه في قوله وقيل
 الجوهريه وقيل بعد منها وفيما هو في عند فناء صوره وحده
 هو بل يجد وفي صوره اخرى وفي امثال هذه الاقوال بناء القول
 بتجذره الامثال والاكوان من الاطبل نعم لا يكره عدم الصدق في زمان
 وقد استخار لا يسمي زوايا اوهاء واما الحقيقة فلا يكره كون المبادي في التام
 بهذا له تفكيك التركيب الحركه خارجة عن ماهية الحركه الحكيمة
 وجوب بل قد يكون ذاتية له يعني ان الماهية لو وجدت كانت تحركه
 الحكيمة ماله فذلكها الى الحكيمة في بد وجودها في الحركه الحكيمة
 القول بتكونها طبيعة وحركه الحكيمة الى المقتضى على عدم القول بنفس
 للجهد وقد يكون اداة كاهي اداة النفس وقد يكون فسيه تبع القاسم
 وان فاد كاهي والذات يوافق قوله وان من شبه الا يجمع محمد ربه
 فيكون نفس كل شيء فيكون حكاها عن شعوره كاهي النفس الفاعلة بالاداء

على قاسم حبيب

او يكتنف وجه التبت خاصة سبلا الى الملامح وعن المتأخر فتكون جبلته
 على اختلاف الملقب واهم كل جسم ما يقضيها ولا يارها من حيث الحقيقة
 فتكون الخارج هو النفس وان نسبت الى الطبيعة في ذوات النفوس
 الضعيفة ^{الضعيفة} الحركة فتكون نسيبة هذه الايقار المتحركة بالإضافة
 كحركة السج بحركة الفين وان كان محلها ابتداء هو التاج كذلك حركته
 وهو يدحرجا فيقضيها بحركة الدنة وحركتها فتدبر وقد اقول ^{اي اراده} الحركة
 الى القسم ثم سلسلة الحركات تنطلي الى الحركة الدنة ولا لم يكن اما لا
 طبعته او قاسمها كن سبلا اليه او هرا عنه والاسكن بعد فعل
 الطبيعة او القاسم ^{مبدعه} قبل الزمان وان حصل به الزمان ولا
 دارا وتسلل او حصول الزمان بها فكيف تكون فيها وطا ^{كل حركة} حركته
 والام يكن طرقا وفي جهتين والام تعدد الجهد طر ^{للسا} الى الجهد والماضي
 جهات الجسم الموجه خطوطا ثلثة متقاطعة الوسط ذات اطلاق متحدة
 الجهات الست الكلبة يكن الحركة من كل منها الى كل منها وتصح الاشارة
 الحسية اليها والجهات الجريدية ^{محسنة} غير موجودة لعرضه وبنها وانما حسنت
 لتقابل ذوات الابعاد بعضها بعضها فيها بالمواجهة وكذا المشير والشار
 والمحرل ولما كان اشرف المواد مادة الانسان سميت كل جهة باسم طرف
 منه فصارت فوقا وتحتا وقبلا وخلفا ويمينا ويسارا او شملا ^{نفس} او جنوبا
 عليه غير موافقه له ولا يختلف الا لان بالانكاس لعدم انتابها

و قد تكون عادة في
 كالطبيعة بل قد يكون
 طبيعة ثانوية لتعريف
 بموجبها

اللام اطلعه بل الى مركز العالم ومحيطه والحد لها محيط الفلك التاسع
 واما الكلب فعليه اتم اصول في الكيفيات الجبائية وهي كنهه بجهد
 الجهد ^{المحسنة} المحسنة والجهد المحسنة والجهد المحسنة في الكيفيات
 الاربعة المتزايدة تختلف باختلاف الازمنة متصلة من طبائع العناصر
 ومنها اللون واصوله اثنان السود والبياض المخصصين من النور والظلمة
 متناقضين او متضادين على بعد في الوجود النوني ذلك فله بعض الحركة
 الصفة واتعاها فحركته منها بالاتفاق وفي انتقال اللون ما تراه انتقال
 الامر من ومنها الرمية فاصلها الطبيعة الملائمة لمزاج روج الدماغي
 موافقا لمصالح الكون بالذات وان اخذه بالعرض او اضد عنه مظهر
 والكيفية المخالف له كذلك وفي تنعكس في مزاج نوع لمصلحة كونية كذلك
 الا ان المعيار لمزاج النوع الاعلى ومنها الطعم ما صله الحلو والحامض
 والتمتد الملح كل يوافق اصلا من جواهر الحواس قبل والعرض وكل ما بين
 اصول هذه الاعراض درجات او درجات واعلم ان الحركة كيفية ^{حسنة}
 سهولة الفعل وعسر الانفعال والبرودة بعكسها والرطوبة توجب سهولة
 الاختلال ^ل وفصل للثقل واليبوسة ^ل سهولة التفتت وعسر الاختلال وان
 البرودة تنبئ الرطب والشد اليابس بعكس الحارة والانتزاع يحصل
 مراتب الاديان وان الرمية القوية مظهر للحارة وعدوها للبرودة ^ل
 للمزج وان اثار الكيف مزاياها وكل عظمي المتعدد فيها جلود

والاكتف منه حبيب ومن البار وحاسن والمعدل فبه الله الكيف
 الروحانية امرجة الروح الحيواني المختلف باختلاف انواع الحيوان فمن اجبه
 الاصطلاح طرب لوجه الحركة فكلا كان احرا وطرب حوى وقوت بالحركة
 وطاعت وقد يكتسب من الجماع شيئا تبعيته حامله ثم امرجة الروح الدماغ
 وهو انما كذلك الحيواني لوجده فعله وانشاء منها الارواح المخرجة منها
 الكيفيات النفسانية اما افاضله وانيته من العقل الى النفس
 وهو العلم على ما قبل وقدر التفصيل وما يترب عليه من الحكمة والعقل
 بافتشائها والكل يتوفيقا سبحانه واما ناشئه عن امرجة الروح النبيا
 والحيواني والدماغ وهو قد يكون طبعية كالجن والرضاء والكاء
 وقد يكون عن سبب كالغضب والشهوة والكل واما ناشئه عن علة
 او باضله فتكون مخلقا وقد يفر خلقا بالمانا من الطور بل بالاخلاق
 بل بالاسئلة الانسانية او الاقنانية والالهيية بحسب الامرجة واللبا
 مراتبها والعادات تختلف باختلافها والاضايات بل بلها واستقصاء
 الكلام في علم الاخلاق وفقنا اليها للتعرض لها علما وعملا وافضل الكلام
 فيه كلام مولانا امير المؤمنين نعم كميل بن زياد قال سالت مولانا امير المؤمنين
 عليها السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي فقال يا كميل
 واني الانس فريد ان اعرفك فقلت يا مولاي هل هي الانس واحدة قال
 يا كميل انا في اربعة النامية الدنيا فيه والحيية الحيوانية والناطقة الله

ومر لا شاع

والكلية

والكلية الالهية وكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان فاللامية النبيا
 لها خمس قوى ماسكة وحاذية وهاضمة ودافعة ومريية ولها خاصيتان
 الزيادة والنقصان وانبعثها من الكبد والحيية الحيوانية لها خمس قوى
 سبع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضا والغضب وانبعثها
 من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكل ذكر وعلم وحلم ونبأ
 وهي اشبه الاشياء بالنفوس المكتبة ولها خاصيتان الشهادة والحكمة
 والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء والغيم في شقاء وعز في
 ذل وفقر في غناء وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه
 مبداهما من الله والبه تعود قال الله فم ففخت فيه من روحي قال نعم
 يا ايها النفس المحمودة ارجعي الى ربك راضية مرضية والعقل وسط
 الكل والعقائد النفسانية كثيرة اصولها اربعة ومع اضدادها ثمانية
 العلم والحلم والعفة والعدالة وهذه اممات الفضائل والموجب للاقتصاد
 فيها هي الحكمة واما اضدادها فامرقات الرذائل فمن الفضائل المتعلقة بالعلم
 فتنبه الحكمة الذكاء المقتضية سهولة الاستساج والذكاء المقتضية ثبات
 الصواب والتمسك والتعقل المقتضية سهولة التعرف المتعرف وصفاء
 الذهن المقتضية كمال الاستعداد لحصول الصور وسرعة الانتقال المقتضية
 سهولة التعلم ومن الفضائل المتعلقة بالحلم وتتبعه الشهادة كبر النفس
 عن الخبايا والفجوة في الكلام وعظم الهيبة في النفوس والصبر والاحتياط

محل خمسة

والتي هي الموصلة لانتظام الامور والكثرة في تحصيل الصالحات من الله
 الفضائل المتعكفة بالعقود وشتبها الخاء الحيا عن انتان القبايح ^{التي}
 ولكها الحركة الشؤن والقصد والحرية المرجية للبدن والبط
 في صلتها والقناعة بالكتابة والدمانة الموجبة لانقباضها الجليل
 والانتظام في الامور على ما ينبغي والاهل في الماخولات والماله ^{من} الاغنياء
 والوقار في الحركة والوع عن الغيايح استغلا بالاحاس والنيل استغلا
 بعظام المكريم والمواضع مع امثاله والسماعة ذكرا لبعض مقاصد ^{بزر} شئنا
 للاهم ومن الفضائل المتعكفة بالعدالة الموجبة للعدا من المكافآت
 وصله الحم والافقة والصدقة وخص العشرة وخص الوفاء وخص السود
 وخص الزلاية وخص العبادات وخص العادة وخص الفضل والحاصل ان النفس
 الناطقة لما كانت دائمة الحركة الشؤنية تدور في تحركات من العقل المالملة
 وافاضت عليها ما استفاضت منه ثم استعبدت بحسوسها فيها وكثرت
 الى العقل شوقا الى التثابة وهكنا لم تقل صاعده وهادئة بما يعبر عنه ^{الشيء}
 باليهين والشمال فلما ظهرت ما استفاضت من للعقل ان الكليات ^{في} لتعلق
 بالماه كانت فاضلة كاملة مقربة على مراتب والا كانت كاسدة وان اكتسبت
 اضدادها بصفات الوهم ^{الارواح} باليهين الحيوان وبغاثة من الشيطان
 البراني صارت خبيثة ونظيرة ناقصة مطردة على مراتب ثم الاعمال ^{في} الاختلاف
 من الجوارح قصد على مقننة الخصال النشائي بل على مقننة عقابها ^{نفس}

العقارب

العقارب واقا النسبة فالمعادلة اضافته معروفة بها الانساب وتكلم
 متعادل والتمانه نسبة موجود استعد بالفلان التاسع الموجود ^{في}
 الحيز ومن حركته المستقر بالتمان والتمته الحجة المستقر بالحجة وقد مر
 لحقها وما عداها في اصول في النسبة المكافئة وهي نسبة المكين
 الى مكانه ولا بد من معرفة المكان فاعلم ان الكون جسم مكان والمعروف منه
 حقيقة فيكون مغايرة له بالنفس ما لا بد به بالفعل مفاد قاله بالمكان وكيفية
 التحول المغايرة وفي اخيرة الفناء في الابدال اولى بعد ولو تجرد احد القول
 والتحقيق ان مكان الجسم حاوية والطبيعة منه ما يميل اليه بالطبع في اسرع
 ما يمكن له وغيره غيره واعلم ان مكان المركب مكان الحجة الغالبة للطبع للنفس
 وبلا غالب مكان وجوده للاستعداد فيه ولا فاسر اعلم ان الواجب للعدا
 المكان بقدر المكين شئنا فلا يكتفي التعداد بالثبات اذ لا موجب للعدا في
 المكان ثم لما كانت الاجسام مختلطة بعضها عن بعض اختلف في الراوي فمن
 بعض ان السطح الملاصق للجسم من الجسم المتصل به وعن بعض ان البعد
 الحيز الفاصل بينهما ومن بعض ان البعد هوهم والاول اعرف والاوسط
 اقسط على القول بالبعد والموهوم هوهم ثم لما كانت حلبة الجسم الى المكان
 طبعيا وكان المحمد اجساما لا يحويه جسم اشكل الامر في ذلك فيقول جاذبه
 البعد المجرد والتحقيق ان وجه الحاجة الى المكان قبل كل حادث الى مقتضى
 الطابع له بالوجود وذلك الميل في المحذور ان سعى طبعه والماله اليه ^{نفس}

طبيعتها واما قبول الاعداد في متفاهتها فيقتضي حاجة الجسم الى المحرك لا في
ولما كانت معدلات الحدود مجردة فان استغنى عن المكان الجسم فتمتد لاختلاف
ولما كان لا يتخلل الطبع بعد التعليل المذكور وان شئت سميت
بعدها الا انه لا دليل على وجود مجرد ممكن بعد العقل والنفس اذ الكلام في
الفضل بين الاجسام ايهما لكن لان التقوس من معدلات الاجسام خارجة
عنها متعلقة بها بل مركز العالم لو جعل جامدا كان حاصلا في محركات وهذا
المسلك اوفق بالشرع انوردنم على القول بعدم المحركات لا يرفع ^{شكلا}
فيق بالموهوم او التخل او السطح والكل مفروق عنه سببا الا ان السطح
الروابط يتخلل الاعداد الصفة المناقضة للوجود وشروط الوجود الوهم
غير مجرد لعدم تأصله مطلقا ولا يستغنى عنه استناد لبعض القائلين بالتخل
الى خلل الجواهر كادراكه الحق ثم ترتيب الاماكن بنسبة الكراه المحسوسة
في الحدود ان شئت صاعدا وان شئت فانها واما امكن المركبات كرات
وجودها على حسب اسلفنا واعلم انه يترتب على امتناع التخل امور
غريبة منها صعود الماء في القارورة الموصولة المكبوت عليه وذلك
انها كلما نقص ونجس من الهواء المحصور فيها يتخلل ما بقى منه ويرقى
فدوامها على طبيعتها حتى يملأها الامتناع خلوا مكان ما خرج من الهواء
حتى اذا وجد الماء جمع الهواء الى القدر والقوام اللذين يفتنهما
طبيعته ويخلفه الماء متصفا لثلاث يلزم التخل ومن هذا الباب الترتيب

فان قيل سبق خلق السموات
على العناصر فوجب خللها
ولذلك قيل بالعكس ولنا
انما مشع الخلال بعد خلق
الكواكب واما قوله في
الحد وكان جهة

بالانبوب

بالانبوب والنجار لعلفه وانبوب النجار ومنها الضيق تلك القارورة في
اشياء المعدلة ان يرفع والحق على مصفا ولو كانت من اصلب ما يوجد
من الاجسام قبل منها انشاق الماء في المسام الانبوية القريبة منه ^{اي حفر}
في الهواء الشدة حوب الهواء من المسام تكون المحطة غريبا وان كان النسبة
من القرب والبعد ووضعها بالقياس الى الجواهر برقيا فادام صعود
الماء اهون من احتباسه صعودا فادنا وادنا او صار الاحتباس اهون
وقد لا امتناع الترتيب بل لا مرجع هو التداخل وفيه تأمل ومنها العوالم
قارورة ذات انبوبين ما حقق الملائمة مع الانبوبان وتقلب وجعل
الانبوبين في الماء والاخر خارجا منه جذب الماء الى الخارج فلو كانت الانبوب
الخارجة امهر امكن ارجاء الماء في سطح اعلى بهذا التدبير ^{الفعلى}
اخر صاوير من علته تامة مختار ومن اراد ان كان من علته ناقصة او موصلة
فصل او طبعا فانها موصلة لاشي فعلق الامن حيث هذا العنق فهو من موصلة
الفضل وان تنسج باع منه لملاحظات آخر الانفعال وهو قبول النفس
او لا اثر فلا يكون الاعن مناسبة خاصة بين العلة والمعلول مع حصول
الشروط وعدم الموانع كل ذلك لا امتناع ترتيب المساوي ^{الانضام}
منه كثره عقلية وحسية ثم قد علم من مباحث الاعراض ان جهة
معبرة في الجوارح معروفة باآثارها موصلة بها فاشنع ما قيل يحصل ^{لهم}
بالاعراض ان اريد مخصصا مركات هذا العالم تكونت من السباب ^{لكنه}

من الجبروت المكتوبة بلا مائة ولا مائة ولذلك نزل اليها بالتفكيك لعدم
 الاعتدال الحقيقي في تركيبها كما فرقتا فافترقا والغالب ظاهر لم يزل المغلوب
 مقهور لا يزال واعدا المركبات الانسان المركب من صورة ومادة ذات
 عناصر اربع في جواهر واغراض ومن اربع في نفوس اول تفكيكها العلوق
 وكما كمال البلوغ بالعقل والفرق ^{في رده} واول تفكيكها الذبول وضعف
 القوى والذهول حتى الموت بفارقة الروح الجواني من الارواح الاخرى
 فالكبد متفارقة النفس النقية فالقلب ففارقة النفس الجواني فالدمع
 فيفارقة الروح الدماغي كك ثم النفس الناطقة الا انه يندمج ما تحتل
 الاعضاء فلا تحصى كلها فيفارقة اذا الكلية الالهية وتنفرد النفس الجبروتية
 بها ولذلك يحس اليك الالام والذات الى الذات الى الشاكال كاهل
 المروى بل مادام البدن ملأ بذلك لتشتت الروح الدماغي بالاعتقاد
 وهو صبيغ التفكيك هنا صطلوك الطبيعة والاولا عشرة عارض فوه
 يجب مقتضى ذلك العارض ثم بعد التفكيك ينقل كل جزء بما له ^{يقع}
 فيه فيقتضيه كعه فيه والنفس الجبروتية منسلا كانت اليه الفعل لم تقا مائة
 اولا وانرا بل بالنسب عبادته ثم مادة ثم تنزع الكسيف فيبقى في ابدان مثله
 وايك في الطيف في اقول جماعة من فلا مائة ان نبياتم رفع كتاب
 السماء فارتفعت وكان ذلك علامة للقبول واما ارفع هذا الكتاب
 الى السماء فان ارفع صلاتك فبعله فرفعته فارتفع الا ورفته من فقلت

قد قيل

قد قيل كتاب الالهة الوردية فقلت اليها فوجدت فيها مسئلة تلك
 الموت فبصفت متفكر فيها لا عرف سبب عدم القول فسرعت نداء
 يقول ملك الموت ميثاء من سكن دالية الاسكان والاعقاب في ذكرى هذا
 الثاني وعلمه يكون للجبروت اليه اجال ^{للهاد} اختلف في عالم المثال
 بين مقبض وناف ومختص بالانبياء والاولياء والشريعة ثم في المختص
 في الجمل بل ومع عالم الحس لمجد وآله صلوات عليه وعلمهم بيقين في
 الابدان المثالية كتميزهم في الحسبة والذكي بفضيلة النقي وشهوة ملك الا
 ان التعريف فيها يتبع مراتب قوة النفوس واما التعريف في حال الخيرة
 فيقتضيه من خلاق العادة فيخلص ذوى الجبروت فذلك من باب ادبها
 الاشراف بالاضر بوساطة ربط سلسلة المنا سيرة اذ البدن المثالي الجسم ^{الطيف}
 عن مادة عكسيتها وصورة الطيف من الطيف ما في البدن الكسيف المحسوس
 يتعلق به النفس اولا ووساطة يرتبط بجوهر الروح الدماغي ووساطة
 يرتبط بالروح الجواني ووساطة يرتبط بالروح الجواني والحواس ^{طيفها}
 ترتبط بالبدن الكسيف فلذلك ليس الطيف كيف لا ورفى في المثال
 انك في دار مثلا وبالعقل في الدار حيا لك فاشي في المنام
 ليس في الحال بل من المثال يعني ان النفس لما كانت متوجهة الى البدن
 فادفع من احساس هذا البدن حتى بالبدن المثالي وان كان قد عرفها
 في صور خيالته الا ان ما تحسها من بدنها في صورة لا يجوز ان تكون ^{شاداه}

منه وحذو الحق

كذا

وأيضا تلذذ النفس وتسلم
في المنام في أمور بدنية
غير فائدة على هذا البدن
فكون على المثال

خيالته واللا يمكن في النقطة ان يرى الانسان حومة بيده فخلاد وان ليس
تليق وقد شاهدنا البدن المثالي يدور في نقطة اية تأملنا وحقائق الاركان
المثالية محركة من الواجب ثم لا قبل ان النفس في ركب الكمال فيبلغ مرتبة
لها خلقية في الخارج مخلوقا بل انما مثالية على حسب رايها كما يدعي ان خلقها
نفي في الاربعين مكانا فانه واحد لما اسلفنا من انما من بالكلية انما لم
فكون فاعلم ان خلقها في العالم مع ان الخلافة في الخارج لو كان كذلك
لكن معجزة لبعض من فعل على ان ثبت كان انهم معجزة ثم انما من البهية
حسنا موهبة وبانية تدعى المخلوقات لانهم يخالطونها معجزة كطير عيسى
المثالية لا تفارق النفس الا عند فناءها على القول بفناء النفس بل تنقلب
بها على بدن فالادب ان التورية باقية مع الدنية والمثالية والحكمة التي
بعد خلق السموات والارضين سواء فلما سبق عالم الافراد على الاجسام
الفلكية ام فلما سبقها على الدنية كما هو مقتضى بعض المفسرين
الكلية هي الفلكية على الجزئية لتوقف وجودها على كونها
على العقل نعم مقتضى بعض الاخبار ان الدنية كانت كيفية ومكان
بعدها وجوب ولا يلزم القياس بل يمكن ان يكون ان البدن الذي
ادعى ثانيا كالحس كل ذلك مرادها النسبة النفس فاتها وحقا وانما
الادب ان مثالية لا تختلف الامور في الدنيا لا لا توجب بعد الدنية ان
تناسب البدن الاول وهو سلب الثاني وهكذا ولا كذا فافهم ان النفس

عليه

عليه خلقه بعد ما وليس لغير فلا بد من تعدد المتناسبة نعم ما ورد في
الاور من منع بعض الكفار والعصاة من بل لا تعذيب او التعذيب ولا يوجب
مناسبة ولا لجل ذلك لم يلزموا اكثر من ثلثة ايام كما روي وكذا ما روي في
مثالته قدرة وضاهية الحياض والاعلم اعلم ان الحكمة الحاصلة في
انما حصلت للامنة من حركة النفس الى العقل شوقا كما اسلفناه فاستفاض
مادته من الحكمة وانواع الفضائل وهذه حركة اختيارية تنكب فيه فيكون
فيها التطهير وعدم كال الاستعداد بل وانع كثر بل اكثر في الحكمة الحاصلة
للانبياء تحريك رباني واما من العقل على النفس سبحانه ورائب
مطلوبه الواجب كونا واستعدادا من موهبة عونا فلا تقبل التطهير
والنقص والترديد فذلك كانت لهلكة مقطوعة شبيهة وان قصر حكمنا
عنه اذ لا يكون كذلك الا بعد الاستيذان عن الجهد المكرب ورويه في القناد
فلا ينبغي للعاقل ان يستبد بمكره ويجعله اصلا وان خالف الشبهة او
ياول ما ورد شرعا بايوافق فكم اذ فكره غير مأمون والقرع مصون بالذلة
ان يحول القرع الثابت اصلا فان وافقه فكره فليجهد الله وان خالفه فليجتهد
مادام العروا البهيم الى الله فاذ يجتهد بعون الله وان لم يدرك فكره
ولم يخلفه فليخذه شلها واما القرع المظنون فليخذه مالم يخالف فكره
العلي وان خالف فكره الظني فانه مجربا الخدع وان لم يكن كما يلفظ بناء
على هذا لا يخفى ان ما ذكرناه في الكتاب تجري فيها هذه القواعد ولا

ويمكن ان يقال ان القوس بحسب خصلها
تناسب الصور فاذا رسمت لها صورة
عالمية اى دانية لقوس بدنية تلك الصور

اختلاف الصنف

ولا نعتقد الا ما وافق الشرح الاثني والبرهان الازهر وما ذكرنا بعينه
 الجدين والتجليل نقبله ما لم يخالف شرعا ولو مطلقا فاعترفنا ان
 جميع ما جاء به محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله الحق لا يرب فيه استلزام
 ان يثبت على ذلك ويجوز عليه وتلقيه به ويليقه عليه انشاء الله تعالى
 هذا آخر من المحاور والاعراض من علم الكمال
 ونسب من الله تعالى ان ينزه الانبياء
 منه الامم وفقنا بحضرة
 بحق محمد وآله

هذا هو الحق والبرهان
 الذي لا يقبل الشك والريب
 ولا يرد عليه اعتراض ولا شبهة
 ولا يفتقر الى دليل ولا برهان
 الا ما وافق الشرح الاثني

الباب الثالث في الاهيات وفيه فصول مشتملة على اصول اعلم ان العلم
 بالبيان في هذا العنوان معرفة اصول الدين ونفع بها العقائد التي لا يثبت
 بدون نبينا من لا يعتقدوها سواء تدبر بين احرار لا ومعرفة اصول الدين
 امتثالا ونفع بها العقائد التي لا يذهب بمذهبهم من لا يعتقدوها
 ما هو حكم ذلك وحقا ستعرفه علم بحجج معلوم في معرفة
 ثم وفيه اصول معرفة الصانع وهو الواجب ثم شأنه واجب
 قبل الوجود والارشاد سكر وبعد ذلك حدثا انهم على كافة العباد سواء
 كان بالعيان عين البصيرة او بالبيان بين الشريعة وثقا من الحجج وكشفا
 بل حجج ولو انهم احد الطرفين اعتمد على الاوسطين الاصلين
 في معرفة ثم بالعيان في غاية الحقا، لثباته الجلال ان لا يجد المعاد من
 الصدور سوى علمه ليس بها عنه فالعقل عارف به فطرة بل وان من
 الابح محمد بن عبد الله وهذا الحق بقولنا معرفة الواجب فطري ثم نفس
 حاد العقل في فعلية الكمال بلغ مبلغه وانكشفه مطلقا قبل العلم

ابن

وبك فقال لم اعتد بقا لم ان وباليان فليكون ككثا بان بلهم بلازمة
 ماوجب الانتقال به الى معرقة وقد انكف لو قد لا يكون الا في هذه الالام
 ولنا من ذلك وجوب منها ان نقول لولا وجود الواجب لما كان موجودا لا يمكن
 ولما كان كك لا ينفي الوجود فيج لولا وجود الواجب لا ينفي الوجود ولكن لا يوجب
 في وجود ما فلا يوجب في وجود الواجب اما الاول فلا يخص الوجود فيهما
 واما الثاني فلا ملا يستلزم وجوده لا بد له من علته وجودية مستقلة بوجوه
 واذ لم يست فلهن او نقول لا يوجب في وجود ما فاما ان يكون متناصلا او غير متناصل
 وايضا كان اما صواب عن ذات الموجود ام لا فان كان الاخير من الاول فيثبت
 الملا انما كان الوجود عن ذات لا يفارقه وان كان في الاخير متناصلا بمتناصل
 ولا يوجب في متناصل ما وان كان الاول من الاول احتاج في تعلق الوجود المتناصل
 الى الثاني منه فثبت الملا انهم او نقول كك لا تحقق وجوده كان الواجب
 فلا يوجب في تحقق وجود فلا يوجب في وجود الواجب اذ الوجود لا يج من ذاته
 بنفسه ولما كان الثاني في جود الاول ثبت الاول على التقدير
 وهو وجود الواجب او نقول كك لا كان الواجب موجودا كان
 علة وجوده الممكن موجودا والا فلا تكونه وجوده ولا يوجب في
 وجود الممكن فلا يوجب في وجود الواجب او نقول نسبة الوجود
 فالعدم الى الماهية وما قام مقامها متساوية وكلا كان كك
 لم ينتج وجودها الا بجمع عرقي عنها وهو الواجب فينتج وجودها

فنتحقق

فنحقق وجوب الواجب ثم او نقول وجود الماهية وما قام مقامها
 اجتماع عن حركة عن حركة عرقي عن ذلك وهو الواجب او نقول لا يوجب في
 وجوده حركة وهي عن حركة وهو اما واجب او متساوي اليه او نقول
 سكن فان كان هو الكون الاول في المكان الاول كان من مرج فلكون الله
 هو حركة معنوية وان كان الكون الثاني في المكان الاول بعد الكون الاول
 فيه كان سبقا بالحركة وكل حركة عن مرج هو الواجب بنسبة اليه
 وكذا الكلام في الاثر في ان يكون الشيء في مكان بخلاف مكان شئ آخر كذا
 اوليا لهما او بعد اجتماع او نقول نسبة الشرق والغرب الى المجرى سواء
 وقد ترجع عن واجب او نقول لولا الواجب تحقق معلول بلا علة للملا
 باطل فالمقدم مثله بيان الملازمة ان الممكنات ما به بلغت من العدد
 معلولات تنفرض واحدا ولا الواجب وحده بل علة او نقول كك لا يمكن
 معلول فلو لم يكن الواجب في سلسلة الموجدات دارت او تسلسلت
 لزم وجود الماهية بلا علة او نقول كك لا يمكن تحقق الواجب كان موجبا
 بالضرورة ولا يوجب في الاول فكذلك الثاني بيان الملازمة ان اسكان
 تحقق الواجب يمنع اسكان عدمه لوجوبه وابقم لكن تحقق الابد
 تحقق وجود وذلك الوجود اما واجب او اشارة فاذا امكن وجوبه او نقول
 لا يوجب في وجود ما وهو اما واجب وجود له ومعلولة او نقول فلو لم
 يكن الواجب موجبا في سلسلة الموجودات لزم اما التدوير

التدوير

لكثرة ما باطلت كاترته الامور العامة فالواجب موجود فيها بيان
 الملازمة انما اسلفنا ان الممكن ما لا يستقل في وجوده فيمتنع وجوده بنفسه
 بل يحتاج فيه الى علة فان كانت الواجب فالنظم وان كانت ممكنة تنقل
 الكلام اليه فان صح ما قلنا من تقدم الشيء على نفسه والاشكال ولم
 عدم التحديد فيها الحد ونقول الشيء ما لم يجب لم يوجب ولا يوجب لا بعد
 امتناع انحاء العدم عليهم التبعات ما لم تستند الى الواجب ان كان
 او تسلسل وامتنع عدمها مع وجودها لا يمتنع عليها العدم
 وعلى علة ما فلا يجب فلا واجب الا انها موجودة في واجب في
 مستندة الى الواجب بالذات لم لما حققنا عليه الواجب المستندات
 اعني ما سواه لم كما شئت والوجود في الحقيقة كقضية عليه لها ذلك
 ان ذلك المقدسة بكالها اقتضت عن اختيار وعلم وقدره وحكمة يخلق
 الالوهة باليجاد كل علم في مرتبة وكل موجود فيه في مرتبة بالانقضاء والحدوث
 بالمتعلق اجتماع الصفات وبالمختلق مجتمعا وبالمختلق مظهرها والاعمال
 حادث الوجود وان كان اختفاء العلة المجادها قديما وهذا العمل على تقصير
 سبيل في نفسه ثم وايضا منقول اذ ثبت ان التعانع هو واجب
 الوجود ثم ان لا يسبقه علم ولا يلحقه لان المسوق بالعدم يحتاج الى متو
 والواجب مستغنى عنه فليس يسبق بالعدم واذا استتب ان وجوده
 عين فالرؤية السابقة الحقبة العدم ثم انكناك الشيء من نفسه واعلم

ان هاتين

ان هاتين العفتين يعبر عن واجب الوجود في الشيء الا ان الواجب ثم
 واجب لذاته اي ينتج عن ذاته من حيث هو العدم لكونها محض وجود فلو جاز
 علم العدم لزم سلب الشيء عن نفسه ولا ضرورة معلول لممكن عدمه بعدم علمه
 ثم اذا كان واجبا لذاته لم يكن واجبا لغيره اذ الواجب للغير من خواص الامكان
 الواجب واجب الوجود بالاطلاق فيجب عدم امكان نظري العدم اليه
 بجم من الوجوه اذ الوجود المحض ليس له الاجتهاد واحدة فاذا كان واجبا لذاته
 لا يكون له الاجتهاد وجوب الوجود فمن اين يتطرق العدم والمقابل على الله
 محض الوجود هو الاصيل انه لمكان ذا وجود لا يحتاج الى متوثر في الابطال الوتر
 به فيكون محتاجا محتملا مع انه يكون فاعلا قابلا بلا سواه كان المتوثر
 ذاته بلا واسطة او بواسطة ممكن ولو كان واجبا اخر فقلنا الكلام اليه فيلزم
 المحذور مع انه يوجب التحدية والترتيب وسياق مطلقا فيها ومن
 هناك ان له بالفعل كما ان له ولا نظرية العدم للمقت وهذا اصل ينفعك في
 اثبات الصفات الكالفة فان كانتا ممكنة لم تكون له بالفعل وايضا كانتا وجود
 وهو غير قادر الوجود الواجب سبيل كل وجود ولو بسايط افعالا ووحدة
 من ممكن محال لوجوده فمبطل كل وجود سبيل كل وجود وايضا لم يكن كل كان
 فاقول لمبدأ ما ليس هو سبيل من الوجود فنظريه العدم الواجب
 احدى محقق ذاتا وصفة فيجب انه لا يشبه شيئا في شيء وذلك لاننا اثبتنا
 اتبعته لكل ما علة فلو شابه شيئا منها لزم الترجيع بالمرجع وانما لم يشأ

ووحدة

ووجه كل واحد
منه درجة في الحادثة
كلما وكل واحد
للأحد عينا

شيئا كان احدًا لا يشبهه كثرة توجب من الوجوه والأشياء في الكثرة
ولا احدي سواه ذلك وكان صفة لا يمتنع كونه مضافا غير محقق وبلغه ان يمتنع
حوالي من عداه فهو معدود اليه وذلك لانه علته العلل فلا تنقص حصة
الأمه ولا يشبهه شيئا فلا يكون اجوف ولا له وجود محض ولا يخلو
شيء ليكون له درجة وكل وجود ينسب اليه فاليه حاجتها الفصل الثاني
في صفاته وفيه اصول في قدرته علم ان الله لم يزل كما مله لئلا على
كل قابل لتعلق القدرة بغيره كل ما يمتنع في ذاته ونحو بقدرته عليه
بالاختيار والقادر من الوشاء فعل وعلم يشاء لم يفعل فنقول ان كان
نسبة الافعال وجودا وعدما اليه سواء لا مكانها وجوده قد عرفت
قدرته وله إيجاد كل شيء وانما لا يمتنع ان كانت الممكنات بامكانها الذات
متساوية بالنسبة الى الواجب وصفاته وان ترقبت بامكانها
الوقوع لتوقف على غايات منها الاستعداد فان الشك في المشروط حصة
استفاضته في حصة كحصر حركة اليد والمفاتيح عند المحرك وايضا نسبة ما في
في الافاضة
المحدد اليه وهو الى العلل وهي اليه سواء وايضا لو فرض عدم قدرته
على شيء فذلك الشيء اما ان يكون مقدورا لاحد ام لا فان لم يكن
كان من الممتنع وخرج عن متعلق القدرة وان امكن فالقادر عليه
اما واجب او ممكن فان كان واجبا لزم تعدد الواجب وسبغ بطلانه
مع ان كونه مقدورا لاحد مما تخرج بلا مرجح وان كان ممكنا فالعلة

التامة

علة
القائمة لوجوده تامة لغيره وان لم يكن لفعله والقادر عليه قادر على
مقدوره والام ان يكون العلة تامة وايضا يتبعص القدرة بمرجع بلا مرجح
وايضا يمتنع وقد وجد قادرا وقدرته كالعقل وامثاله مما له عموم حقيقة
المخلوق فيه في عالمه فهو اصل بها وان قدره منها لكونها مخلوقة له طرا
قدرته لم على المقدورات فعلية لا امكانية والدليل عليه ان لو فرض
عدم فعليةها في وقت كان في ذلك الوقت عاجزا وبغيره عدم
القدرة وايضا صيرورتها فعلية بعد كونها امكانية محتاج الى مؤثر لا واجب
غنى عنه وايضا ذلك حادثا والواجب ليس ليجل الحوادث فكيف ياخي يوجب
الامكان بالقدرة مشوب بالعدم والواجب لا يشوب بالعدم الواجب
ثم يختار لا موجب والدليل عليه اننا وجد مختارا فهو اوله ودان كونه
الشرقية للمحدد المرجح وليس طبعية ولا اوله من نفسه ولا ذات الواجب
لشأنه في الجهات الى كل منها فيكون ارادة الواجب وكل يريد يختار
واته ثم عالم بعلومه كاسياني في فعله عن اوله ويكون عن اختيار
وان مرجح فعله خارج عن ذاته ذات معدله فلا يكون الاولة عن اختيار
لمرجح خارج منها كاسياني في حكمته وايضا مع ما ذكره كان معجبا كان عن
غيره وكان متاثر برب فيكون ممكنا وايضا الاختيار كال وهو متبع له
لاحدية فلا يشوب بالعدم ليشوب بالنقص وقد روي انه ثم خلق الاشياء
وخلق الشئ بنفسها فعملها او اعداد ثم الصانع بعدها تكون باقتضا

اذ هو مأخوذ فيها اذ الموجب لا يثبت بغيره اذ لا يمكن ان يكون له ما وراءه
 معلولا له التمانية مسبوقة بالعدم الزماني ولعلنا موحيا فيها
 لما سبقها العلم لاسيما انفسا كها عده وان كان مختار فيها كان مختار
 في جميع معلولاتها ولى نسبتها اليه والامكان للمخرج ذلك
 له فيجب لذاته او ذللي للواجب فيتركب الواجب علم بكل
 قابل لتعلق العلم به ان لا يكون الشيء خلاف الواقع علما حضوريا
 بالفضل بعين ما ذكره في قوله من التاكيد في المقامين ولانه علم بعلمها
 ولو انما اما الاولى فلان العلم حضور محجبه عن العلل في المادية
 لمجرد قائم بذاته ولا يربط حضور ذاته لذاته واما الثانية فلان ذلك
 لم يكن عالما بعلمها لها ظلم فلم يكن عالما بذاته او نقول انه لم عن اخيار
 علمه لما عدله من الكمالات فيكون عالما بها وانما يظهر لها بالاداة
 فكيف لا تكون ظاهرة له ولانه اوجب علما وما لا يفهمه والى به وفيه
 المعلومات البرمضا وفيه فيج علمه بلانها لانه لعدم تنافه فيضه
 وامتناع التعطيل وعدم حصر الوحداني بعدد وان العلم وجوده
 وهو غير فاقدي منه ثم علمه بالتحريات كعلمها بكمالاتها والامكان
 جاهلا ناقضا لا بطريق الاحساس ولا كان جسا ولا بحضورها في
 وكان متغيرا متغيرا حادنا محجبه عنها فيكون محلا للحوادث بل
 بحضورها وظهورها بحضورها لمعلول للعلمه فوجه علمه ووجه علمها

بذاته فيكون عالما بها

والاسم لها

ثم علمه بعلته المعلولات اجمالا هو علمه اجمالا وهو عين فانه اذا لاحظ فيه
 فاعلمها وتقصلا هو علمه التفصيلي المخلوق بآدائه او خلق كان قدرته
 عليها اجمالا عين ذاتا كان وتقصلا تعلقات خارجة عنها وذلك للتكثير
 فيها وتغير الحيزيات لا يوجب تغير العلم اذا انحاز للعلمه هو الوجود وحده
 لا يثبت حدودا في العلم منطبق للعدم وهذا لا يثبت فانه لا اقتضاء
 العلم المعلول بحدوده وجوده وفولنا لم يكن فكان واعتال ذلك اما في
 في علمنا ومعلولها فلا حظا الزمان والتمانيات وفيما علمنا عالم العلل
 فيه فلا يثبت في العلم الوجود الكيف الذي لا يربطه القدم والنو والتوحي
 الذي لا يشبه العلم منطبق على جميع العوالم وما فيها مطابقا للجسم والشم
 وحال المشبه العلم والتقدير والقضاء والامتناع والاحكام متفاديه متفوقا
 من غير سبق للحقوق والامكانات فاعلمنا بل مرتبة فاعلمنا الكل علم الله وانما
 انما اذ شئنا ان يقول كمن فيكون منه وبه واليه فاننا لله واذا الهو الجبروت
 الله علمه كمن منه شئ كمن كان ويكون فهم يفرق بين علمه بعلمه وعلمه بعلمه
 غيره بان الثاني وقد فارق اوله لم دون الاول فانه لم يعلم الاصل وغير الاصل
 لا يربط الاصل اذا اذنته فقط فاعلمنا وعلمه من كقدرته الواجب في جميع
 بغيره في جميع بغيره من غيرهم وبغيره بعلمه بالمجموعات والمبشرات والليل
 علمهم فعلمه علمه بها على الوجه الذي حققه وعلمه الوجه الذي حققه
 انه اظهر وعلمها له العلم الواجب الحكيم اي انفعال على طبق المصلحة

المسمى بالاعتدال

وعدم شئيه العلم والقدر والحق والامتناع
 والا كما متفوقا من غير سبق للحقوق
 والا كانت في مادية بل مرتبة ذاتا
 والكل عالم الامر

وعلمه بعلمه بالاصح
 وعلمه بعلمه بعلمه



نظام ما یرید ان نظامه علی فالت النظام فیه فعل ما یرید علی وجه ما یرید ^{و یفعل}
 الاشياء علی الوجه الایق والدلیل علی ما ولت علی وقت نه بالشبه الیه وجوب ^{کأن}
 زان منتهی ^{منها} للفعل فلا یرتجی کوا یراج بالعرض هو الایق وکذا الکلام فی الایق والایق فی
 یبلغ منه فی التیاقه فلا یکن الیق مما فعل ثم الرجحان فذلک یكون للولیم ^{للفعل}
 فیرتجی به و لکن الفعل لغيره و اولوله و کراهته فی التکوین ناشئان عن
 حکمه کافیه تکلیفاته و لیسهل بآثاره القویة فی دهره الزمان بالقضا و تقیر کون
 افعاله معللة و ایضاً خلاف ذلک مشروط بالاضافة و لا یصد عنه ان لا یزید
 المناسبه بین العلة و المعلوم مناسبه فحیث العلة و لا مناسبه بینهما وجوب
 من الوجوه و الا انهم التکلیف و الحیث منه ضرورة و ایضاً التردد فی لا یفقد
 و لا یفقد یكون من عدا الواجب مشوباً اذا المعلوم منه وجودها و ذلک فی
 و لا یعدم وجوب احد طرفه المناسبه ان حکمتنا بالمناسبه عقلاً بعلو وجوب
 و لو تقدير و ما فی نفس الامر لیس الا و رباط وجوب وجوب المحل و نظامه
 فاعدا الایق لیس بظهور و وجهه و لا یبصر و رفقه الحسن و القبح شرعياً اذا العقل
 محمول علی درک لما من انه اکمل الخلق و حكمة و کمالاً و اصر فها تجرداً
 فلا یکن محجولاً عن مرجحات اولدته فم و کراهته و ما لا ندکله
 فالحیث یفوسنا و ایضاً لو لم یکن كذلك لفعل فنیجاً و ذلک انما
 مع العجز له و مع القدرة و لا یجزله و مع القدرة نقص و لاه
 و لا نقص فیه لانه مستجمع لجميع صفات اکمال لقدن له لفعلیته

علیها

الحمد لله

فی کتبہ
دانش